

Н. С. ДЕМКОВА

### Неизвестные и неизданные тексты из сочинений протопопа Аввакума

Литературное наследие протопопа Аввакума очень велико, и время от времени обнаруживаются новые, неизвестные ранее строки, принадлежащие перу самобытного русского писателя.

Безусловный интерес для исследователей представляют не изданная еще «Беседа о кресте к неподобным» и ряд отрывков из сочинений Аввакума, не изданных и вновь найденных. Эти отрывки заслуживают внимания не только сами по себе, они не только раскрывают отдельные стороны воззрений Аввакума, обогащают наши представления о его литературном мастерстве, но и очень важны для изучения истории текстов сочинений Аввакума: они позволяют судить о движении текстов, о различных приемах обработки Аввакумом своих собственных сочинений.

«Беседа о кресте к неподобным» находится в сборнике сочинений Аввакума ГБЛ из собрания Г. М. Прянишникова (ф. 242), № 61. Рукопись обнаружил в 1949 г. В. И. Малышев, сообщил о находке в печати и издал находящийся в ней текст особой редакции «Жития» Аввакума.<sup>1</sup> Кроме «Жития», из этого, так называемого Прянишниковского сборника было издано также одно послание Аввакума.<sup>2</sup>

Прянишниковский сборник представляет собой рукописную книгу в 4-ку, написанную полууставом, на 131 л., во втором десятилетии XIX в. Водяные знаки — «Pro Patria» и герб фабрикантов Масловых: буквы «ИМ» и дата «[18]11 год», филигрань соответствует № 577 в альбоме С. А. Клепикова.<sup>3</sup> Переплет — доски в тисненой коже, с одной застежкой, на л. 1 — миниатюра с изображениями пустозерских узников.

В сборнике находятся следующие сочинения Аввакума: лл. 1—52 — «Житие» особой редакции; лл. 53—58 об. — Первая челобитная царю Алексею Михайловичу (редакция «б» в издании РИБ<sup>4</sup>); лл. 59—66 —

<sup>1</sup> В. И. Малышев. 1) Заметка о рукописных списках «Жития» протопопа Аввакума. (Материалы для библиографии). — ТОДРА, т. VIII. М.—Л., 1951, стр. 381, 385—388 (здесь же имеется и краткое описание рукописи, стр. 385); 2) Из «Жития» протопопа Аввакума по списку Г. М. Прянишникова. — ТОДРА, т. IX. М.—Л., 1953, стр. 392—394; 3) Житие протопопа Аввакума (Прянишниковский список). — В кн.: Житие протопопа Аввакума и другие его сочинения. ГИХЛ, М.—Л., 1960 (далее: Житие, ГИХЛ), стр. 305—342.

<sup>2</sup> Н. С. Сарафанова. Публикация послания Аввакума «всем . ищущим живота вечнаго». — В кн.: Житие, ГИХЛ, стр. 276—281.

<sup>3</sup> См.: Клепиков, Филангр. и штемп., стр. 63, 221.

<sup>4</sup> Памятники истории старообрядчества XVII в., кн. 1, вып. 1. — РИБ, т. 39. Л., 1927.

Пятая челобитная царю Алексею Михайловичу; лл. 66—71 об. — послание «всем . . . ищущим живота вечнаго»; лл. 71 об.—73 — отрывок из послания Симеону о чернице в Тобольске, переадресованный «чадам церковным» и примыкающий к предыдущему посланию («Чада церковная, на горе я родился. . .»; ср.: РИБ, стлб. 563—564); лл. 73—81 — послание «братии на всем лице земном» особой редакции; лл. 81—82 об. — из послания «стаду верных» (редакция «б» в издании РИБ, с дополнениями); лл. 82 об.—93 — послание «чадам, во свете живущим» (компиляция из неизвестных строк, послания «отцу Ионе», «рабом Христовым», и др.); лл. 93—98 об. — сочинение об антихристе; лл. 98 об.—101 об. — отрывок из послания «сибирской братии»; лл. 102—131 — «Беседа о кресте к неподобным».

Тексты Прянишниковского сборника очень своеобразны. Некоторые сочинения Аввакума представлены здесь особыми редакциями, принадлежащими, как кажется, самому Аввакуму; ряд текстов, неизвестных ранее в целом виде, использует отрывки из других его сочинений, сочинения на лл. 81—101 об. настолько мозаичны, содержат так много различных включений, что их порой трудно разграничить, поэтому произведенное деление текста до некоторой степени условно, и окончательно вопрос может быть решен лишь в результате специального исследования этой группы текстов.

«Беседа о кресте к неподобным» существенно дополняет наши представления о «беседах» Аввакума. По теме она близка так называемой второй беседе из «Книги бесед» — «Об образе креста господня»<sup>5</sup> — и отчасти использует ее материал, однако это новое, особое произведение Аввакума.

Тематически «Беседа» состоит из двух, тесно связанных между собой частей.

Первая часть посвящена вопросу, волновавшему весь старообрядческий мир, — об «истинном» кресте Христовом, о его форме и символическом значении,<sup>6</sup> и использует материал пророчеств Ветхого Завета и евангельский рассказ о распятии Христа. Во второй части доказывается, что «никониане» не могут называться «истинными» христианами, и перечисляются их отступления от христианства.

Обе части объединяются единой темой — сопоставлением «никонианства» с иудейством, что и является в этой «Беседе» предметом особого анализа Аввакума, продолжающего тем самым противоиудейскую традицию Толковой пален.

В отличие от «Книги бесед», предназначенной для чтения адептов и имеющей в качестве адресатов большие старообрядческие общины и группы,<sup>7</sup> «Беседа о кресте» из Прянишниковского сборника обращена к «неподобным», к «еретикам» — «никонианам», причем указано, что это «беседа третья». Не значит ли это, что существовали еще две беседы Аввакума «к неподобным», посвященные изложению основных возражений старообрядцев против «теории и практики» «никониан»? Т. е., не означает ли это, что Аввакум уже после 1675 г. — после «Книги бесед» — начал создавать особый сборник своих бесед по тем же насущным религиозно-общественным проблемам, которым была посвящена и «Книга бесед», но обращенный к противникам — «никонианам»?

<sup>5</sup> РИБ, т. 39, стлб. 259—272.

<sup>6</sup> См.: П. С. Смирнов. Внутренние вопросы в расколе XVII в. СПб., 1898, стр. 193—200. Ср. публикуемый ниже отрывок из послания Аввакума «к старцу Иосифу».

<sup>7</sup> П. С. Смирнов. Предисловие к прочим сочинениям протопопа Аввакума. — РИБ, т. 39, стр. XXX—XXXII.

Риторические обращения к «никонианам» — не редкость в полемических сочинениях Аввакума, они встречались в его беседах, но «Беседа» из Прянишниковского сборника является единственным из дошедших сочинений Аввакума, которое почти целиком обращено к его идейным противникам и где полемика с «никонианами» стала основным композиционным принципом.

Рассуждения об иудействе «никониан» Аввакум строит в виде вопросов к воображаемому врагу, предполагаемых ответов противника и своих комментариев к ним: «Рцы ми, Аннин сын, Каиафин выблядок, откуда ты взял на престол и на просфиры четвероконечный крест. ? Вем, яко речеси: „От отец“. Добре речеси, яко от отец! Да отцы ваши, иудеи, манну ядоша в пустыни» (л. 111 об.) и др.

Часты своеобразные лирические отступления от основной нити рассуждений, как бы авторские «ремарки»: «О дивных вещей! О ужасных таинств! Терпит благодатель волею, тогда — от отцов, христоубийц-жидов, а ныне от детей, от выблятков-никониан» (л. 103).

Такую форму полемики Аввакуму могла подсказать Толковая палея, содержащая изложение и толкование Ветхого Завета в виде спора с религиозным противником — с «иудеянином».

Риторические вопросы («впрашаю же тя, о жидовине. . .», «слыши же убо, жидовине. . .») постоянны в Толковой палее.<sup>8</sup>

Как показало сопоставление текстов, «Беседа о кресте к неподобным» использовала не только приемы полемики Палеи, но и характерные ее выражения («Моисей великий»<sup>9</sup>), и ряд сюжетов, разработанных Палеей.

Так, несомненно к Палее восходят рассуждения Аввакума о пророчествах Моисея (лл. 102 об.—103 об., 106),<sup>10</sup> искаженный текст о «возлюбленном Израиле» (л. 113)<sup>11</sup> и др.

Эти свидетельства «Беседы» о хорошем знании Аввакумом Толковой палеи очень ценны для изучения источников его сочинений.

Посвященная, казалось бы, богословским проблемам, «Беседа о кресте к неподобным» не замыкается в сфере вероисповедных вопросов.

Как свойственно Аввакуму, его богословские рассуждения наполнены отзвуками борьбы с «властями», перемежаются воспоминаниями, уничтожительными характеристиками «никониан». Евангельский рассказ о распятии Иисуса Христа в сочинении Аввакума выступает как яркая параллель к современности: иудейские первосвященники были такие же «гордоусы», как и «никониане», и «от всеощных тех пиров толсты были брюха те у них», как и у «никониан».

Рассказу о распятии Христа уделено в «Беседе» значительное место. Это одна из любимых тем Аввакума, ибо материал евангелий он обычно использовал как яркую иллюстрацию для характеристики современной ему религиозной и общественной борьбы.

Особенностью разработки этой темы в «Беседе» прежде всего является то, что Аввакум, помимо канонического евангельского текста, широко использовал и апокрифическое Никодимово евангелие.<sup>12</sup>

<sup>8</sup> Палея толковая по списку, сделанному в г. Коломне в 1406 г. Труд учеников Н. С. Тихонравова. М., 1892. стлб. 542, 609, 674 и др.

<sup>9</sup> Ср. ниже текст «Беседы», стр. 223; Палея толковая, стлб. 540, 620, 622 и др.

<sup>10</sup> Палея толковая, стлб. 512—513, 609; ср.: Библия, кн. Исход, XV, 25.

<sup>11</sup> Палея толковая, стлб. 628.

<sup>12</sup> Ср. текст Никодимова евангелия, изданный в кн.: И. Я. Порфирьев. Апокрифические сказания о новозаветных лицах и событиях. — СОРЯС, т. 52. СПб., 1890, стр. 166—168.

Никодимово евангелие привлекло Аввакума, по-видимому, не только более подробным рассказом о крестной смерти Христа, но и тем, что отдельные детали его повествования могли быть почти полностью соотнесены с обстоятельствами борьбы старообрядцев. Кроме традиционных для Аввакума образов Анны и Каиафы, иудейских первосвященников, и «Пилата-игемона», осмыслявшихся и ранее Аввакумом лишь в сопоставлении с современными ему церковными и «градскими» властями, в Никодимовом евангелии выступали «курсор», напоминавший о «стрельцах-горюнах», сочувствовавших своим заключенным, и жена Пилата, просьбы которой легко ассоциировались с заступничеством царицы Марии Ильиничны.

Эта аллегория была тем более очевидна, что в отличие от «Жития», где Аввакум называл Пилатом воеводу Ивана Елагина, вершившего на Мезени и в Пустозерске в 1670 г. жестокие казни, в «Беседе» он называет так самого царя Алексея Михайловича.

При сопоставлении некоторых отрывков «Беседы» с аналогичными местами «Жития» обнаруживается эволюция взглядов Аввакума на роль царя Алексея Михайловича. В «Беседе» Аввакум полемизирует со своей собственной оценкой царя, данной в «Житии». В отличие от «Жития», где, рассказывая о царской просьбе молиться за него,<sup>13</sup> Аввакум кротко извещал: «И я по нем всегда плачу, жаль мне силно ево»,<sup>14</sup> — в «Беседе» он зло высмеивает эту просьбу: «А после чистова и непорочнова и в сылку осудил, потом жива и в яму закопал! А друзей и детей чистова и непорочнова вешай да секи! А сам говорит: „Чист есмь аз. Не от меня ему пришло“» (л. 109 об.).

Этот текст «Беседы» свидетельствует о сдвиге, который произошел в эти годы в сознании Аввакума, убедившегося в двойственности политики Алексея Михайловича, и является яркой параллелью к челобитной Аввакума царю Федору Алексеевичу, где Аввакум бесстрашно вещал о том, что царь Алексей Михайлович находится в аду.

Интересно отметить, что не только евангельские события ассоциировались у Аввакума с репрессиями господствующей церкви и государства против старообрядцев, но и наоборот, его воспоминания о пережитом служили источником различных образов в его пересказе евангельского сюжета. Так, Аввакум сообщает, что Анна и Каиафа «по дворам своим волочили... надежду нашего, света Христа... Да много ночью тою возни той было у них» (л. 107—107 об.). В Никодимовом евангелии нет упоминания о том, что Христа «волочили» по дворам Анны и Каиафы. Зато в «Житии» Аввакума неоднократно рассказывается, как его «волочили» духовные власти. И Аввакум сам подтверждает это сопоставление: «Такие же были, как и Никон нынешней с товарищи, блудодей!» (л. 107 об.).

Специфику этой «Беседы» Аввакума составляют обильные заимствования из других его сочинений: из второй беседы, из послания «рабом Христовым», из послания Маремьяне Федоровне и др. Причем соединение отрывков в ряде случаев сделано очень искусно, они переработаны, дополнены новыми текстами. Все это позволяет видеть в «Беседе» произведение самого Аввакума.

По-видимому, эта своеобразная авторская компиляция объясняется особой целевой установкой этого сочинения, ее особым адресом. Создание

<sup>13</sup> См. «Житие»: «Протопоп, ведаю, де, я твое чистое и непорочное и богоподражательное житие, прошу, де, твоево благословения и с царицею и с чады, помолися о нас» (РИБ, т. 39, стлб. 60—61).

<sup>14</sup> РИБ, т. 39, стлб. 61, ср. стлб. 129, 209.

нового сочинения, посвященного тем же проблемам, что и существовавшая уже «Книга бесед», но обращенного к новым адресатам, причем противникам, и могло вызвать такое обильное использование Аввакумом отрывков из своих же собственных сочинений.

Однако в «Беседе» есть и позднейшие наслоения, особенно во второй ее части.

Так, лл. 121 об.—125 об. «Беседы» занимают различные свидетельства богословов и выписки из книг о форме креста на просвирах и их количестве, необходимом при богослужении (выписки из сочинений Иоанна Дамаскина, Василия Великого, из Большого потребника, киевских служебников, Большого устава). Внесено в текст «Беседы» и специально выделенное «Юзника священномученика Лазаря свидетельство о кресте Христове» (текст, приписанный здесь Лазарю, найден среди его изданных сочинений лишь частично<sup>15</sup>). Безусловно, вся эта часть «Беседы» является позднейшей вставкой в основной текст, подкрепившей, с точки зрения нового редактора, аргументы Аввакума.<sup>16</sup>

Следующие далее (лл. 125 об.—128) отрывки из второй беседы Аввакума,<sup>17</sup> вставки из челобитной священника Лазаря,<sup>18</sup> отрывок из послания Аввакума «сибирской братии»,<sup>19</sup> перемежаемые неизвестными ранее строками Аввакума, представляют собой тексты, не всегда согласованные между собой. Видимо, весь конец «Беседы», начиная со «свидетельств» и выписок из книг, был сильно искажен позднейшими дополнениями.

Заключающий «Беседу» рассказ о «гнусности» «никонианского» пения, о просвире и борьбе Аввакума с бесами (лл. 128—131) полностью заимствован из послания Аввакума Маремьяне Федоровне в редакции «а» (в издании РИБ),<sup>20</sup> обработка коснулась лишь изменения имени адресата (вместо Маремьяны Федоровны автор обращается к «верным») и самых последних строк послания. Несколько неожиданно текст, озаглавленный в рукописи «Беседой ... к неподобным», кончается обращением к «верным».

Однако обработка части послания Маремьяне Федоровне, которой завершается «Беседа», безусловно принадлежит самому Аввакуму. Можно предполагать, что и вставка этого эпизода в текст «Беседы» сделана Аввакумом, так как к этому эпизоду Аввакум неоднократно обращался в своих сочинениях: кроме двух редакций послания Маремьяне Федоровне, эпизод попал в послания «возлюбленной о Христе» (первое),<sup>21</sup> в различные варианты его сочинения «О жертве никонианской» (в составе редакции «В» «Жития»<sup>22</sup> и в тексте «Слова святого отца Аввакума протопопа о никонианском ереси»<sup>23</sup>), видимо, первоначальный рассказ читается в составе «Того же послания ко иному».<sup>24</sup>

Кажущаяся неожиданность обращения к «верным» в заключении «Беседы» может быть вызвана и компилятивностью всей второй части «Бе-

<sup>15</sup> См.: Материалы для истории раскола за первое время его существования. Под ред. Н. И. Субботина. Т. IV. М., 1878, стр. 242.

<sup>16</sup> Вторичность обширной вставки из сочинений Лазаря доказывается и тем, что Аввакум уже частично использовал этот текст в «Беседе» в своей обработке (см. ниже текст «Беседы», стр. 225).

<sup>17</sup> РИБ, т. 39, стлб. 370—371, 368.

<sup>18</sup> Материалы для истории раскола..., т. IV, стр. 229, 231—232, ср. стр. 246.

<sup>19</sup> РИБ, т. 39, стлб. 870—871.

<sup>20</sup> Там же, стлб. 934—936.

<sup>21</sup> Там же, стлб. 956—958.

<sup>22</sup> Там же, стлб. 227—229.

<sup>23</sup> А. К. Б о р о з д и н. Протопоп Аввакум. СПб., 1900, Приложение, стр. 124—126.

<sup>24</sup> Там же, стр. 15—16.

седы» (ввиду большого количества вставок, разбивающих здесь текст Аввакума, очень трудно уловить, где совершается переход от его полемики с «никонианами» к обращению к «верным»), и, возможно, ее незавершенность.

Когда же создается «Беседа о кресте к неподобным»?

Компилятивный характер отдельных частей «Беседы» несколько затрудняет ее датировку, так как в тексте ее имеются отрывки из произведений, написанных в различное время. Однако это же обстоятельство отчасти и помогает определить время ее создания. «Беседа» создавалась безусловно после 7 июля 1675 г., так как после этой даты было написано письмо Аввакума Маремьяне Федоровне, значительный отрывок из которого — рассказ о борьбе с бесами — вошел в «Беседу».<sup>25</sup> Относительно точное датирующее указание находим мы в следующих словах Аввакума: «С начала бляди сия нововводныя пагуба была всемирная ... мором во всю землю русскую, во 162-м и третьем году ... пусто зделал бог ... И иных пагуб несть времени исчести уму моему. В двадцать и четыре лета по се число ... толико пало глав человеческих за молитв проклятых многих нововводных ересей ваших» (лл. 115 об.—116). Если отсчитывать время от эпидемии моровой чумы, бывшей в Москве в августе—сентябре 1654 г. (7162—7163 гг.), то время написания этих строк приходится на осень 1678—зиму 1678/79 г. Если предположить, что Аввакум за начало отсчета берет не 1654 г. (7162—7163 гг.), названный им здесь, а год реформы Никона — 1653 г. (7161—7162 гг.), когда начались репрессии против старообрядцев, то дата написания этих строк сдвигается на один год — 1677—1678 гг. В любом случае промежуток времени, в течение которого писались эти строчки, — 1677—1679 гг.

Можно ли считать это указание Аввакума датирующим для «Беседы» в целом? Насколько органичен этот отрывок в тексте «Беседы»? Ведь, кроме «Беседы», он находится и в составе другого сочинения Аввакума, изданного А. К. Бороздиным под названием «Послания к неизвестным» (правда, указание на число лет здесь выпущено).<sup>26</sup> Не был ли этот отрывок позже внесен в текст «Беседы» из особого сочинения Аввакума?

Сопоставление обоих текстов и изучение их показывают, что текст, изданный А. К. Бороздиным, не является полным, и, напротив, можно предположить, что этот отрывок представляет собой лишь особую обработку, восходящую к полному тексту «Беседы», т. е. фраза с указанием на число лет не является позднейшим вкраплением в текст «Беседы» из «Послания неизвестным».

Сложность датировки «Беседы» заключается еще и в том, что этой дате — 1677—1679 гг. — противоречит указание другой части «Беседы»: сообщая о смерти различных врагов старообрядчества, Аввакум упоминает и о смерти патриарха Никона, последовавшей, как известно, 17 августа 1681 г.: «Да и Никон тако же нелепою смертию скончался» (л. 118 об.). Это свидетельство «Беседы» имеет очень большое значение, так как это единственное упоминание в сочинениях Аввакума о смерти Никона. По-видимому, весь этот отрывок о «злой» смерти деятелей никоновской реформы является позднейшей вставкой в текст «Беседы», причем не согласованной с предыдущим и последующим текстом, где Никон упоминался как здравствующее лицо (см. л. 118: «Душа его в теле его толчется» и др.).

<sup>25</sup> О датировке послания Маремьяне Федоровне см.: П. С. Смирнов. Предисловие к прочим сочинениям протопопа Аввакума, стр. LXX.

<sup>26</sup> А. К. Бороздин. Протопоп Аввакум, стр. 32—34.

По-видимому, весь этот отрывок о наказании врагов старообрядчества имеет своим источником какой-то текст, бывший в ходу у пустозерских узников: так, в послании дьякона Федора сыну Максиму из Пустозерска имеется сходный, но значительно более полный список «казней божиих новым отступником»,<sup>27</sup> написанный, как полагал П. С. Смирнов, не ранее конца 1678—начала 1679 г.<sup>28</sup> (т. е. примерно в те же годы, когда создавалась и «Беседа» Аввакума).

Однако несмотря на то, что вставка эта в «Беседе» никак не связана текстологически с предшествующим и последующим изложением, текст ее несомненно принадлежит самому Аввакуму. В этом убеждают ее стилевые особенности: «Ну, сквозь землю с Ларионом-законоположником в кромешной ад! Да и Никон тако же нелепою смертию скончался. Да и все они, наследницы адъстии, умирают так» (л. 118 об.).

Таким образом, перед нами очень ценное свидетельство самого Аввакума о том, что в 1681 г. пустозерские узники были еще живы. Еще раз подтверждается вывод П. С. Смирнова о том, что годом пустозерской казни следует считать не 1681, а 1682 г.<sup>29</sup>

По-видимому, в 1681 г. Аввакум вторично обратился к тексту «Беседы». Об этом может свидетельствовать и факт включения в «Беседу» (в ее конец) отрывка из послания «сибирской братии», написанного Аввакумом летом 1681 г.<sup>30</sup>

Созданная в последние годы жизни Аввакума «Беседа» плохо сохранилась, так как, вероятно, с нее не успели сделать достаточного количества списков. Однако есть некоторые следы знакомства с «Беседой» читателей XVII—начала XVIII в.

Отрывок из «Беседы о кресте к неподобным» попал в свод выписок из «еретических» сочинений Аввакума, составленный в 1710 г. на Керженце, — в «Сказание о распрях, происходивших на Керженце из-за Аввакумовых догматических писем».<sup>31</sup> Возможно, что автор «Сказания» пользовался не непосредственно «Беседой», а каким-то промежуточным текстом с извлечениями из «Беседы», типа сочинения «О кресте господни», находящегося в списке конца XVII в. в сборнике Ярославского областного краеведческого музея № 15106(965), на лл. 106 об.—109 об., среди других отрывков из сочинений Аввакума<sup>32</sup> (примечательно, что ярославский сборник с этим текстом сам керженского происхождения<sup>33</sup>).

Кроме «Беседы о кресте к неподобным», Прянишниковский сборник сохранил еще один неизвестный текст Аввакума — его сочинение о происхождении антихриста — «Род антихристов сицев есть» (лл. 93—98 об.). Соединенный с рассказом Аввакума о видении антихриста из восьмой беседы (в «Книге бесед») и толкованием 11-го знамения Кирилла Иерусалимского, он входит в состав, по-видимому, авторской подборки текстов об антихристе и полно раскрывает эту сторону еретического учения Аввакума.

<sup>27</sup> Материалы для истории раскола..., т. VI, стр. 251, 253—254.

<sup>28</sup> П. С. Смирнов. Внутренние вопросы..., стр. LXX.

<sup>29</sup> Там же, стр. VIII, прим. 10. Там же и история вопроса. См. также: Pierre Pascal. Avvakum et les débuts du raskol. Paris, 1963, p. 546.

<sup>30</sup> П. С. Смирнов. Предисловие к прочим сочинениям протопопа Аввакума, стр. LX (о датировке послания).

<sup>31</sup> Материалы для истории раскола..., т. VIII. М., 1888, стр. 223. Ср. текст «Беседы» ниже.

<sup>32</sup> Описание сборника см.: В. И. Малышев. Два неизвестных письма протопопа Аввакума. — ТОДРЛ, т. XIV. М.—Л., 1958, стр. 413 (под другим шифром — № 862 (1205)). См. также: В. В. Лукьянов. Краткое описание рукописей Ярославского областного краеведческого музея. Ярославль, 1958, стр. 28.

<sup>33</sup> В. И. Малышев. Два неизвестных письма протопопа Аввакума, стр. 413.

кума. Автобиографические подробности, сообщаемые сочинением, смелые обороты речи вводят этот текст в число очень значительных произведений Аввакума. Отрывки этого текста известны и по другим рукописям: первая часть («Род антихристов сицев есть») в списке третьей четверти XVIII в. читается в сборной рукописи ГПБ, Q.I, 476, лл. 68—69 об., среди бесед и посланий Аввакума; вторая часть (толкование пророчества Кирилла Иерусалимского) — в списке последней четверти XVII в., в сборной рукописи Ярославского областного краеведческого музея № 15106(965), лл. 92—97 об.

Послание «братии на всем лице земном», находящееся в Прянишниковском сборнике (лл. 73—81), представляет собой особую редакцию этого сочинения, нигде более не встречающуюся, и содержит большой отрывок неизвестного ранее текста Аввакума (I).<sup>34</sup> Неизвестный ранее текст послания развивает важную для Аввакума идею равенства всех людей и прежде всего членов самой общины, независимо от их социального происхождения: «Не рцы во уме своем, яко честнаго рода или боярошня, како ко дряхлому приклонюсь? Аз дева честная, родителей породных, от семене княжьска, болярска чина, не хошу ясти с рабынею с одново блюда», — иронизирует Аввакум (ср. разработку этой идеи в посланиях Аввакума Ф. П. Морозовой, Меланье «с сестрами и с подначальною Анисьею и др.»<sup>35</sup>).

Яркая самохарактеристика Аввакума, называющего себя «простым мужиком» (II), содержится в прянишниковском варианте его послания «стаду верных» (лл. 81—82 об.).<sup>36</sup>

Послание «чадом, во свете живущим» (лл. 82 об.—93) — особая обработка ряда сочинений Аввакума, сделанная, по-видимому, им самим (включены тексты из послания «отцу Ионе», из послания «рабом Христовым», из послания «братии на всем лице земном», из восьмой беседы в «Книге бесед»<sup>37</sup>). Особенно интересно начало послания, содержащее неизвестные ранее строки Аввакума (III).

Послание безусловно огносится к пустозерскому периоду жизни Аввакума после 14 апреля 1670 г. — после его заключения в земляную тюрьму. Аввакум, как он пишет, находится «в коньцы земля» и обращается к чадам «изо тмы», «из земли» (ср. близкий мотив в его послании «стаду верных»<sup>38</sup>).

Тема послания — разделение и споры между старообрядцами, возникшие в эти годы. Появление среди старообрядцев большого числа «учителей», занимающихся «самосмышлением», вызывает беспокойство Аввакума, причину этого он ищет в свершившемся отступлении от традиций отцов: «А ныне в развращенном роде всяк, залаomia голову, глядит в небо» (л. 83 об.).

Весьма любопытна имеющаяся здесь переделка Аввакумом послания апостола Павла. Обращение Аввакума к авторитету апостольских посланий и именно к посланиям апостола Павла, как известно, было очень

<sup>34</sup> Римские цифры в скобках соответствуют нумерации издаваемых ниже отрывков из посланий Аввакума.

<sup>35</sup> См.: Н. С. Сарафанова. Идея равенства людей в сочинениях протопопа Аввакума. — ТОДРА, т. XIV. М.—Л., 1958, стр. 385—390; А. Н. Робинсон. Творчество Аввакума и Епифания, русских писателей XVII в. В кн.: А. Н. Робинсон. Жизнеописание Аввакума и Епифания. М., 1963, стр. 34.

<sup>36</sup> Эта характеристика уже использовалась в исследовательской литературе при анализе мировоззрения писателя, см.: А. Н. Робинсон. Творчество Аввакума и Епифания. ..., стр. 42.

<sup>37</sup> Ср.: РИБ, т. 39, стлб. 887, 895—896, 821—823, 779—785, 359—360.

<sup>38</sup> Там же, стлб. 809.



частым. Пример апостола Павла послужил Аввакуму одним из аргументов для создания собственного «Жития».<sup>39</sup> В этом послании впервые в сочинениях Аввакума встречается заимствование такого рода, когда Аввакум, используя большой отрывок из апостольского послания, не ссылается на источник, а слегка изменив текст, заменяет апостольское имя указанием на себя:

Послание ап. Павла

к ефесеям, III, 1—3

Сего ради аз, Павел, юзник Иисус Христов, о вас, языцех, аще убо слышаште смотрение благодати божия, данныя мне в вас, яко по откровению сказася мне тайна, якоже преднаписах вмале.

Послание Аввакума

Сего ради и аз, протопоп, юзник Иисус Христов, о вас похваляюся, строителех церковных и чадах моих присных, яко по откровению сказа ми ся тайна, яко преднаписах вам вмале (л. 86).

Изучение ряда сочинений Аввакума из Прянишниковского сборника убеждает в том, что им присущи общие черты обработки текстов, определенный круг источников и в приемах обработки чувствуется рука самого Аввакума. Своеобразие состава сборника, сходство редакторских приемов<sup>40</sup> позволяют предположить, что Аввакум сам составлял особый сборник своих сочинений, дополняя и развивая здесь уже созданные ранее произведения. Предположение о составлении сборника самим Аввакумом подтверждается и относительной синхронностью обработки имеющихся здесь материалов. Так, послание «всем . . . ищущим живота вечнаго», начинающее эту своеобразную группу текстов, на основании указания самого Аввакума датируется 1679 г.,<sup>41</sup> «Беседа о кресте к неподобным», завершающая цикл, создавалась также в 1677—1679 гг., с последующей обработкой в 1681 г.<sup>42</sup>

Тот факт, что в состав сборника вошла группа произведений, созданных после 1678 г. (дата редакции «Жития» не установлена, но ясно, что и «Житие», и обе челобитные царю — произведения значительно более ранние — были включены в сборник ввиду их исключительной важности), позволяет думать, что Прянишниковский сборник отразил определенный этап работы Аввакума над своими сочинениями в 1677—1681 гг.

Несколько неизданных отрывков из посланий или писем протопопа Аввакума есть в собрании рукописей Государственной публичной библиотеки: О.ХVII.37, л. 6—6 об.; О.ХVII.37, л. 7—7 об.; Q.I.1363, лл. 295—296; Архив В. А. Бильбасова, В-68, л. 19. Все эти отрывки готовились к печати П. С. Смирновым, они должны были войти во II том «Памятников истории старообрядчества XVII в.»<sup>43</sup> но издание не состоялось и отрывки остались неопубликованными. К этому перечню должен быть добавлен и отрывок из сборника О.ХVII.37, л. 28—28 об.

Изучение этих текстов позволяет внести и некоторые другие уточнения и изменения в обзор П. С. Смирнова. Обратимся прежде всего к отрывкам из сборника О.ХVII.37 конца XVII—начала XVIII в. Они пред-

<sup>39</sup> См.: В. П. Адрианова-Перетц. Протопоп Аввакум. В кн.: История русской литературы, т. I, ч. 1. Учпедгиз, М., 1941, стр. 299; В. Е. Гусев. О жанре Жития протопопа Аввакума. — ТОДРА, т. XV. М.—Л., 1958, стр. 194.

<sup>40</sup> Это относится и к Прянишниковскому списку «Жития». См.: В. И. Малышев, Н. С. Сарафанова. Житие протопопа Аввакума. Прянишниковский список. — В кн.: Житие, ГИХЛ, стр. 445—447.

<sup>41</sup> См.: Житие, ГИХЛ, стр. 439.

<sup>42</sup> См. выше, стр. 217.

<sup>43</sup> П. С. Смирнов. Предисловие к прочим сочинениям протопопа Аввакума, стр. LXXXVIII—LXXXIX.

ставляют особый интерес ввиду своеобразия рукописи: многие из сочинений Аввакума, находящиеся в ней, известны только в этом единственном списке.<sup>44</sup>

Отрывок из «писания» о смерти за «старое благочестие» (как называет его П. С. Смирнов), расположенный на лл. 6—7 об. сборника О. XVII.37, бесспорно принадлежит Аввакуму. Является ли он частью одного сочинения или различных, ибо в рукописи между л. 6 об. и л. 7 наблюдается явный пропуск, на что указывал уже П. С. Смирнов, — сложный вопрос. Но, по всей вероятности, это не один, а два отрывка из различных посланий Аввакума, так как отчетливо ощущается разница в тоне первого и второго отрывков.

Тон первого отрывка на л. 6—6 об. (IV) поучительный. Аввакум рассказывает библейскую историю Иова и объясняет, каково «нынешнее настоящее время»: дьявол «ратует святую церковь», «никонияня-ловцы», «простерли сеть». Призывы Аввакума «искусить себя», дерзать «за истинного Параклита пот топор, и во огонь, и на виселицу» напоминают его обращение к широкому кругу приверженцев и сочувствующих (послание «братии на всем лице земном», послание «рабом христовым», «сибирской братии» и т. п.). Создается впечатление, что Аввакум направлял свое сочинение людям, не искушенным в борьбе и лишениях: «не озирайся вспять», «жены и дети предай владычице, богородице крепкой», — поучает он.

Совсем иной тон второго отрывка, на л. 7—7 об. (V). Адресаты послания — священники («Ну, миленькие священники, пойте, батюшки мои, пойте, светы, песни красныя»). Они единомышленники протопопа, «мученики», Аввакум просит у них прощения за грехи. Главный пафос отрывка — также призыв к стойкости, но если в первом послании звучал строгий приказ «духовного отца»: «Али не имаши очей видети писанная? Или не имаши ушей слышати слово божие? Али затмился ум просити помощи от всемогущия десницы? Проси, и не озирайся вспять», — то во втором послании Аввакум оказывает моральную поддержку таким же убежденным защитникам «старой веры», как и он сам: «станем добре, молю вы, не предадим благоверия, умрем же всяко», «наше же избранное воинство ... животом вечным живи», «в нашем полку и мертвых нет».

Весьма интересно начало этого второго отрывка, где Аввакум рассказывает о своей ссоре с известным врагом старообрядчества, погубившим многих людей старой веры: «... меня в те поры», — так с обрывка предложения начинается сочинение. «Я шапкою трянул: „Отрясаю, реку, и прах, прилепший от ног моих“, — да и пошел. — „Примись, — реку, — за меня, такой-сякой“, — идучи, говорю. А што зделаешь? Нашю ж братию многих погубил». Речь здесь идет о патриархе Никоне: весь этот кусочек содержится в рассказе Аввакума о встрече с Никоном в «Житии» по Прянишниковскому списку.<sup>45</sup>

Нужно отметить, что начало первого отрывка — рассказ о лье, которому «даны от бога гласныя сосуды», — имеет почти полную аналогию в тексте послания Симеону, Ксении Ивановне и Александре Григорьевне (в толковании стиха о «скимнах рыкающих») <sup>46</sup> и нигде больше в сочинениях Аввакума не встречается; рассказ об Иове, более краткий, читается в послании «всем ... ищущим живота вечнаго».<sup>47</sup>

<sup>44</sup> Краткое описание рукописи см. в нашей публикации «Письмо неизвестного лица из заточения (1685 г.)» (ТОДРЛ, т. XVI, М.—Л., 1960, стр. 481).

<sup>45</sup> См. публикацию В. И. Мальшева: ТОДРЛ, т. VIII, стр. 388.

<sup>46</sup> См. публикацию Н. С. Сарафановой в кн.: Житие, ГИХЛ, стр. 268.

<sup>47</sup> Ср.: там же, стр. 279—280.

П. С. Смирновым не был отмечен отрывок из рукописи О.ХVII.37, на л. 28—28 об. (VI), который также может считаться принадлежащим перу Аввакума. В этом отрывке автор негодует на «нерадение о души бедной» христиан, «угрызающих» друг друга «в злобе», хотя «довлело бы» и той «злобы и наветов», что исходят от «еретиков тех». По своей настроенности этот отрывок воспринимается как часть поучения, написанного в духе моральных увещаний Аввакума. Очень характерны для Аввакума и отдельные выражения и обороты: «увы, полно говорить о сем моему языку»; «не токмо мужие, но и жены и ропятка-щеньтка козням сотониным извычни». Автор сравнивает бога, спасающего православных, с «рыбарем»: «Из них же, окаянных, бог промыслом своим своих восхищает, яко рыбарь из моря удою рыбу, по человеку и по два, и по три во граде уловляет, а во ином месте яко неводом и ... зацепит». Сравнение бога с «рыболовом» читается в тексте «Книги толкований» Аввакума: «Мудро господь диявола тово победил, братия; обманул ево, яко рыболов рыбу удицею подцепил». <sup>48</sup> Некоторые фразы из этого отрывка встречаются в других сочинениях Аввакума. Так, фраза «нашего ради спасения претерпе крест, о срамоте не радив, смерть вкусив, воскресе и вознесесе и седе одесную богу и отца» постоянно употребляется Аввакумом. В несколько более развернутом виде она читается в «Нравоучении», входящем в «Книгу толкований». <sup>49</sup> Часто встречаются в сочинениях Аввакума и слова апостола Павла о власти Христа из I послания коринфянам (XV, 24—27). <sup>50</sup> Интересно их употребление в данном отрывке: здесь они звучат как слова автора, выражающие его представление о «божьем царстве» на земле, в котором будут упразднены всякие земные власти: «Седит на престоле царсте, дондеже упразднит всяко начальство и всяку власть и силу, подобает ему царствовати. Таже со владыки небесными приидет судити и воздати комуждо по делом его». Некоторое недоумение вызывает последняя, оборванная фраза отрывка: «Поиду из града в пустыню, аже обрящу раба безгневна и припаду х коленомо его о ползе душевной». О каком «граде» и «пустыне» может идти речь, если перед нами писание пустозерского узника? По всей вероятности, это риторический прием, один из тех, что часто встречаются у Аввакума. Так, в послании «отцам святым и преподобным маткам», которое в рукописи идет сразу же за анализируемым текстом (л. 29), Аввакум писал: «Благословите, отцы святии ... дерзнул, нагой грешник, из земли притти в недра ваши». <sup>51</sup>

Особенно близок этот оборот к тексту Аввакума из письма царевне Ирине Михайловне, написанному также из Пустозерска: «Пойду в пустыню, куды очи несут, направляем Христом и пречистою богородицею». <sup>52</sup>

Ввиду малого объема отрывков датировать их не удалось.

Другие отрывки, указанные П. С. Смирновым: «Писание нового страдальца за имя Исус Христово священо протопопа Аввакума про Никона патриархе сице» (Q.I.1363, лл. 295—296), выражающий самое общее отрицательное отношение к никонианству, а также часть неизвестного сочинения, рассказывающая о «владычьняго двора казначее» казанце Ионе, который «разжигаем духом божним», обличал «армянскую ересь»

<sup>48</sup> РИБ, т. 39, стлб. 452—453.

<sup>49</sup> Там же, стлб. 533.

<sup>50</sup> Ср.: там же, стлб. 782.

<sup>51</sup> Там же, стлб. 951.

<sup>52</sup> См. публикацию В. И. Малышева (ТОДРЛ, т. XIV, стр. 418).

никониан (архив В. А. Бильбасова, № В-68, л. 19),<sup>53</sup> — не вызывают сомнений в принадлежности Аввакуму, хотя эти отрывки и не так ярки и значительны, как рассмотренные выше, и здесь не публикуются.

Два неизвестных отрывка из сочинений Аввакума удалось обнаружить в собрании Библиотеки Академии наук.

Отрывок из послания «старцу Иосифу» (VII) тематически близок к «Беседе о кресте к неподобным» и посланию «чадом, во свете живущим»; он посвящен спорам среди старообрядцев об изображении креста. Находится отрывок на лл. 54—55 об. сборника БАН, 45.6.3, конца XVII—начала XVIII в. (филигрань — шут с семью бубенцами), в 8-ку, писан скорописью и полууставом, на 159 лл. Переплет — остаток кожи без досок, верхняя крышка отсутствует. Сборник ветхий. В составе его: «Сказание о стрельцком бунте 1682 г. и споре Никиты Пустосвята» (без конца), послание Аввакума «братии на всем лице земном» (неполный вид редакции «а» в издании РИБ), старообрядческое сочинение «О причащении», упомянутый отрывок неизвестного текста, Соловецкая челобитная, челобитные священника Лазаря царю Алексею Михайловичу и патриарху Иоасафу.

Отрывок из послания «старцу Иосифу», помимо того, что он содержит материалы для изучения еретических воззрений Аввакума, интересен ярким выражением мысли Аввакума о демократизме Христа — изгнанника в представлении Аввакума, о близости Христа к «горюнам», которые «величают» его «по темницам», в противовес гонителям — «никонианам».

Заслуживает внимания исследователей сочинений Аввакума и его характеристика пьяницы, созданная в присущей Аввакуму манере просторечного сказа с развитым уподоблением пьяного человека медведю (VIII). Читается этот отрывок в рукописи БАН, 17.9.5, на л. 195—195 об., в старообрядческом сборнике третьей четверти XVIII в., среди выписок из посланий Аввакума.

Тексты сочинений Аввакума публикуются здесь неполностью, из них исключены отрывки, дословно совпадающие с уже изданными текстами, и части, содержащие сугубо богословские рассуждения, «свидетельства» и выписки из богословских сочинений.

Публикуемые тексты издаются по правилам ТОДРЛ.

<sup>53</sup> Кроме этого списка, текст о Ионе-казанце имеется в ряде сборников сочинений Аввакума, близких по составу: ГБЛ, ф. 98, № 1885, лл. 163 об.—164; ф. 98, № 1898, лл. 95—95 об.; ф. 203, № 188/12, л. 23—23 об.; ГИМ, Музейное собр., № 2582, лл. 89 об.—90; ЦГАДА, ф. 196, № 701, л. 79; ГПБ АН УССР, собр. митрополита Макария, № 58, лл. 53 об.—54. П. С. Смирнов полагал, что «писанием» Аввакума является также начало молитвы, помещенное в сборнике Q.XVII.37 на л. 33 об. Однако едва ли этот отрывок можно включить в состав сочинений Аввакума, поскольку единственным доводом в пользу такого включения является расположение молитвы между другими произведениями писателя. В самом же тексте, очень коротком и невыразительном, ничто не свидетельствует об авторстве Аввакума. Нельзя включать в состав его сочинений и «Книгу Аввакума протопопа о преступнике Никоне-патриархе» (Q.I.1020, лл. 1—3 об.) (есть и другие списки этого сочинения: БАН, собр. В. Г. Дружинина, № 35 (55), лл. 347—348 об.; № 188 (190), лл. 108—113 и др.). Холодный риторический стиль «Книги», несвойственные Аввакуму обороты, частое повторение возгласов: «О люте нам! О како нас постиже падение вавилонское! О како нас постиже римское погубление!» и т. п. — напоминают старообрядческие сочинения XVIII в. В. И. Малышев указал еще один список этого произведения (сокращенный вариант) в ИРЛИ, собр. В. Н. Перетца, № 490, названный в рукописи «Стихом о Никоне протопопа Аввакума» (издан В. И. Малышевым в кн. «Древнерусские рукописи Пушкинского Дома (Обзор фондов)» (М.—Л., 1965, стр. 189—191)). В. И. Малышев также считает, что это сочинение не создано Аввакумом (В. И. Малышев. Сочинения протопопа Аввакума в собрании Института русской литературы (Пушкинский дом) Академии наук СССР. — ТОДРЛ, т. XIII. М.—Л., 1956, стр. 588).

*Беседа о кресте к неподобным*

О кресте господна нашего Исуса Христа и на новыя жиды никонияны. Беседа третья к неподобным<sup>1, а</sup> л. 102 об.  
 Да слышат дети Анны и Каиафы, паки распинающе Христа Исуса духовне.

Моисей великий, он, иже море разделивый, иже Египта казвивый, иже фараона потопивый, духом прорицающа будущая, «узрите живот ваш, висящ пред очима вашима», тогда рече. И се днесь исполнися господу славы, на кресте висящу.

<sup>б</sup> Тогда плотски — ныне духовне, тогда Анна и Каиафа — ныне с товарищи Никон.<sup>в</sup>

Ужаснися, небо, и земле<sup>г</sup> основание потряси, яко иже в начале сотворивый — посреде вселенныя на кресте плотию стражет, иже морю положивый предел песок — гвоздьми пригвождается, иже Адама создавый — от рабов на смерть осуждается, || от рабов неблагодарных, от рабов неверных, от рабов законопреступных. л. 103

<sup>д</sup> О дивных вещей! О ужасных таинств! Терпит благодатель волею, тогда — от отцов, христобийц-жидов, а ныне — от детей, от выблятков-никониян.<sup>е</sup>

Иже тех праотцев<sup>ж</sup> от работы избавлей горкия, иже тем Чермную глубину на сушу преложивый, иже тех наставлей столпом облачным во дне и в нощи столпом огненным, иже в пустыни препита лет четьредесять пищею готовою и безътрудною, иже Мерру уследи и ис камени источи воду, им же закон даст, явлься на горе, и землю обетования предаст в наследие, узрите, рече, живот ваш, висящ пред очима вашима.

Узреша богоубийцы-иудеи, тщание на дело изведше, свой живот пред тех очима || висящ. И пасху убо они законную жряху, тайную же нашу пасху — пречистую плоть — от нас приношаше. Исус бысть священник и жертва. И приемляй, яко бог, Исус — живот наш, иже от иудей отринувенный и от нас приемлемый, иже за<sup>з</sup> грехи наша взят и поболе за беззакония наша агнец божий, сын отечь, незлобное овча. л. 103 об.

«Рды ми, еретиче, рды ми,<sup>к</sup> новый жидовин, коея веры еси? Вем, яко речеши ми: «Християнин есмь». И како, християны ся зовыши, Христа отmesseшь в сложении перст, божества и человечества не исповедуешь в деснице своей? И странно, не како трема персты — щепотью — знаменаешися, сиречь печатью антихристовою? Отвергл ся еси Христа, новый жидовин, и приступил еси к первым распинателям-жидом, паче же к бесом. Его же тогда распя||ша плоть, вы же ныне духовне распинаете. л. 104

Паки пророк рече<sup>л</sup>. «Узрите живот ваш, висящ пред очима вашима». Узреша жиды, но не вняше силу проречения, смежиша бо разумныя очи и уши заткоша, за еже не обратитися ко господу и исцелети, окамене бо сердце людеи оных, по писанию, и железа бысть жесточайше. Чувственными же очима и зело зряху сладце крест носяща господна и исходяща вне града...

...Горе им будет, новым жидом, старыя козни содевающим, иже тогда отцы их, Анна и Каиафа, зиждигелю устройша крест, древо ругателно, да обесчестят безначалнаго, якоже писано: «Проклят всяк, висий на древе». Господь же искупил нас от клятвы законныя честною си кровию, л. 106

<sup>1, а</sup> Заглавие написано киноварью. <sup>б-в</sup> Текст написан киноварью. <sup>г</sup> Испр.; в ркп. и земле дважды. <sup>д-е</sup> Текст написан киноварью. <sup>ж</sup> Испр.; в ркп. праотца. <sup>з</sup> Нет. <sup>к-л</sup> Текст написан киноварью. <sup>л</sup> В ркп. рече в скобках.

л. 106 об. на кресте распенься || и копием прободесь, безъсмертие источив и обновив нас крестом и страстию си.

Рцы ми, еретиче, рцы ми, жидовский выблядок, что ти усилено от Христова трисоставнаго креста? Или не слышал еси Павла, глаголюща: «Долгота и широта, высота и глубина небесем равна»? Разумей глаголемое.

Послушай и убидися от гнева, яко от сна, упилъся еси паче пиянства, вина нераствореннаго кроввми мученическими. Воньми глаголемое, старой друг: <sup>1</sup> долгота — древо долгое от коньца до коньца; широта — древо прёкое от коньца же до конца; глубина же и высота — древо подножное: вышний рог и нижний.<sup>2</sup>

Как зделалось накось древо-то подножное, веси ли? А где тебе ведать о том! Отцы твои, Анна и Каиафа, довольно ведают то, вопросы их, и возвестят тебе. Ваши старейшины || такие же гордоусы были, как и вы. л. 107 Так же от всеошньных тех пиров толсты были брюха те у них, как и у вас, никониян. Не любили Христа тово гораздо, света моего, обличал их часто и глаголаал: «Горе вам, насыщени, яко възалчете! Горе вам, смеющимся, яко восплачете и възрыдаете! Горе вам, вожди слепии, яко взясте ключ разумения, сами не видосте и хотящим внити възбраняете!». А им молвить нечево. И против правды безъответны, удумали на кресте пригвоздить учителя. Так и сяк, взяли и привели к Пилату игемону. Иосиф Евреин о сем пишет пространно, хорошо и евангелистов пространнее. Прежде Пилата тово по дворам своим волочили Анна и Каиафа, надежду нашего, света Христа, рекше: «Повинись || нам, великим святителем, мы отпустим тебя! И въпредь не обличай нас, не мешай нам блудить!». Да много ночью тою возни<sup>3</sup> той было у них. Такие же были, как и Никон нынешней с товарищи, блудодей!

Простите, су, раби Христови, меня в слове том, горко, право, от них! Осквернили христианския души и телеса. Ну, простите же.

Да што, люди добрыя? Оне воровать не соромятся, а нам, петь, воров обличать какой сором? Все они таковы, как я молвил выше сего. Как поймают раба тово Христова, так так же возятся над ним, якоже и над Христом: от Анны к Каиафе, от Каиафы в претор. Да окуют миленькова, как быть злодея! Меня веть и самово так волочили, я веть помню. Как бы л. 108 не Христово предъстательство || и пречистыя богородицы помощь, не надолго бы человека тово стало от их умыслов.

Никон <sup>3</sup> меня с начала тово бед сих в Ондроньево монастыре кинул в темную темницу. И три дни окована дерьжал. Не вем, когда день, когда ночь. Възалкал я, бедной, в третьей той день, хватить кúса хлеба захотел. А се много кричал, обличая ево, собаку, изнемог. Молодые были времена, поесть тово захотелось. Ныне бы за божию помощью хотя и три недели, ино бы даром. Пришел ко мне тогда в потемках тех, не знаю, человек, не знаю, ангел, принес хлеба и штей, накормил меня, да и опять ево не стало. А двери те полатные не отворялись. Бог ево знает, как он сквозь л. 108 об. стену ту пролез. Шти те силно сладки были.<sup>4</sup> Ну, полно о том. || Всякаго христианина, живущаго в вере Христове, Христос не покинет.

Станем про жидов тех старых и новых еще говорить.

Тогда посла Пилат корсура по Христа, повеле привести его на суд. Корсур же разумен бе, видев прежде того дети еврейския пред Христом,

<sup>1</sup> Испр.; в ркп. во дни.

<sup>1-2</sup> Ср. выписку из сочинений Аввакума в «Сказании о распрях, происходивших на Керженце из-за Аввакумовых догматических писем» (Материалы для истории раскола...), т. VIII, стр. 223). <sup>3-4</sup> Ср. «Житие» (РИБ, т 32, стлб. 16-17), первую челобитную (там же, стлб. 725).

постилаху ризы своя по пути, и он честно ведяше Христа от Каиафы в претор,<sup>н</sup> и постилаша леньтие по пути, сиречь белое полотно. Христу же идущу по полотну; и введе его в претор.

Вънезапу падоша два идола в преторе пред Христом: бози ельиньстии поклонишася Христу, понеже Пилат еллин бе, и боги у него свои. Недоумеяшеся о сем Пилат, повеле Иуса вон извести. Корьсур же, паки по леньтию ведяше Христа, изведе его || вон. Пилат же повеле идолы укрепити на месте их и подьдержати людем сюду и сюду, со обою страну, паки повеле Иуса привести пред себя. Егда же паки введе корсур, паки падоша идолы, ринушася из рук, поклонишася Христу. В то же время присла к Пилату весть жена, рече: «Не сотвори ничтоже зла Иусу, глаголемому Христу: сын бо божий есть. Много бо пострадах в нощи его ради. Страшными сны устрошил мя он».

О Пилатовы слепоты! О неразумия его! О прелести века сего! Умздиша бо руже его беззаконнии, не внят о знамении сем, осудил на распятие Христа. Рек: «Чист есмь аз от крове праведнаго сего. Вы видите о сем». °Исполтае-су, °великий государь!<sup>р</sup> А коли праведен, на что ево осудил? «Чист есмь аз!». А водаящих: «Возми! Возми! || Распни его! Кровь его на нас и на чадех наших!».<sup>с</sup>

И ныне так же. <sup>5</sup>Присылал ближних своих к нашему художеству, рече: «Ведаю твое чистое и непорочное житие! Помолися о мне и о царице,<sup>7</sup> и о детях наших, и подай благословение свое!».<sup>6</sup> А после «чистова» и «непорочнова» и в сылку осудил, потом жива и в яму закопал. А друзей и детей «чистова» и «непорочнова» вешай да секи! А сам говорит: «Чист есмь аз. Не от меня ему пришло. Власти собором святым присудили мне так». Усоборовали! Вся церковная предания опровергли долу, блудодеи, враги божий! Да что сами творят, на то же и людей тех учат.

Полно тово говорить, сосуди гнева, кончатся им так. Пачи о первом рцем.

Егда Пилат, бив Христа, предаст его им да распнется, ради, тот час крест соградили. || Не поехали в лес древес искать, седалища церковная восхитивше, три древа: кипарис, и певг, и кедр, их же изьринув из церкви царь Иезекия за обоготворение их, и отсекоша по концу от коегождо. И зьбысться пророчество Исаино, яко на кипарисе, и певге, и кедре распятыя господу богу нашему Иусу Христу.<sup>9</sup> ||

ф.<sup>7</sup> Егда убо Христа поведоша на крест и ступившу на подножие на один конец, древо же подалос, умягчилось, яко воск и бысть конец вьниз, а другой вьверх сице.<sup>х</sup> ||

<sup>н</sup> Егда же пропяша Иуса Христа и пригвозди титул Пилат, якоже Епифаний пишет, доску прибил написану. И бысть совершенный крест сицев,<sup>ч</sup> в нем же живоносное Христово распятыя тело, тут же копие с тростию и гвоздие, и иная, якож в первом назнаменанно кресте.<sup>8</sup>

<sup>9</sup> Того ради Павел рече, яко долгота и широта и высота небесем равна, понеже освещаются им вселенъныя концы.

<sup>н</sup> Испр.; в ркп. доб. вънезапу падоша два идола. <sup>о-с</sup> Текст написан киноварью. <sup>п-р</sup> В ркп. только буквы в и г, заключенные в кружки. <sup>т</sup> В ркп. только буква ц в круге. <sup>у</sup> Далее следует изображение шестиконечного креста с подписью: Сице бе сотворен крест. <sup>ф-2</sup> Текст написан киноварью. Далее изображен крест с наклонным подножием. <sup>ч-4</sup> Текст написан киноварью. <sup>5-6</sup> Ср. „Житие“ (РИБ, т. 3), стлб. 60—61). <sup>7-8</sup> Близкий к этому текст Аввакума находится в сборнике Ярославского областного краеведческого музея № 15106 (965), на лл. 106 об.—107, в составе сочинения, озаглавленного „О кресте господни“. <sup>9-10</sup> На лл. 123—124 „Беседы“ в тексте, отнесенном к „Юзника священномученика Лазаря свидетельству о кресте Христове“, имеется близкое и значительно более подробное толкование этих слов из послания апостола Павла ефесеем, III, 18.

Нижний же рог знаменует у подножия сошествие Христово во ад, а вышний рог того же подножия — возшествие Христово на небеса. Се есть высота.

И Давид-пророк о том же рече: «Возносите господа бога нашего и кланяйтесь подножию ногу его, яко свято есть».<sup>10</sup> ||

л. 111 об.

И паки той же възшед на высоту, пленил еси плен, приял еси даianie в челоуедех. Высота — крест, а плен — изведе изо ада пленныя дияволом, и нас, живыя, з добрыми совестыи приемлет и к себе присвоает.

ш Рцы ми, Аннин сын, Каиафин выблядок, откуда ты взял на престол и на просфиры четвероконечный крест, глаголемый кржж? ш

Вем, яко речеши: «От отец». Добре речеши, яко от отец! Да отцы ваши, иудеи, манну ядоша в пустыни и умроша. А сей есть хлеб, съходяй с небеси. Да аще кто от него яст с верою — не умрет, но животом вечным жив будет. Чесо ради смерть възыскал еси, а живот отринул? Али не слышал еси апостола Павла, рекша: «Сень бо закон имый гря||душих, явно есть, яко Христовы благодати данныя нам ради креста и смерти его. Зело велико дело благодати, данныя нам от Христа Исуса, и невозможно прославится прославленному в части сей. Яко же рече апостол: «За превосходящую славу в части, сиречь в веще сем».

л. 112

Кую силу и величество иматъ четвероконечный крест, глаголемый кржж? Не злохуюю вещи, но извол злый ваш порицаю. Рцы ми, еретиче, не образ ли божественнаго креста Иона во чреве китове простертыма дланьма прообразова, Ияков пременены руже сотвори на Ефреме и Манасии во образ Христова креста, и Моисей, и Исус чюдодействовашу, и во рву крестообразно руже простер Даниил? Видиши ли, сопротивляяся, образ креста, а не самая вещь истинны.<sup>11</sup> Приемлет бо ся святыи отцы и образ сей во црковь || Христову, в подобно ему место: на ризы, на патрахели, на улари, на пелены, понеже яко предотеча и яко раб предидый пред владыкою пред Христовым трисоставным крестом. И прииде до престола и жертвы, дав место владыце, сам же служаше, яко раб цареву, со тцанием предстоя, или прочии вернии раби, кои царю со усердием служат.<sup>12</sup> А ныне сотворилася неправда, отдали слуге царское место, а владыку всех вон изгнана, трисоставный крест господень. Добро было не изгонять, не надобно было жидовленков тех, костела римскаго выблятков слушать. Жиды те изначала Христа тово света и креста ево не любят, а ты, христианин ся зовый, не ревнуй лукавнующим, ниже завиди творящим беззаконие. Лукави суть древнии жиды, и нынешнии никонияне им же подобни. Воспомани, колико || благодеяние божие жидом

л. 112 об.

л. 113

первым бысть от всемогущия десницы, не сыны ли божия наречени быша, не манну ли с небесе, не оран хлеб, 40 лет ядоша в пустыни Синайстей, ангелом направляеми и водими. От солнечнаго горения во дни облак главы их покрываше, в ноши же столп огненный, яко свеща, просвещая мрачныя очи их, тысяща тысящами и тмы тмами иноплеменных побиша и в землю обетованную вьнидоша, варваром, яко лисы влом, одолеша и обладаша всю Палестину. Егда же насытися возлюбленный Израиль, по пророку рещи Моисею, уты утольсте, разьшире и остави бога, сотворшаго й, и отступи от бога, спаса своего, и потом разсеяни быша по лицу земли и без вести быша, по||неже избиша пророки и едиnorodнаго сына божия из винограда вон извергоша.

л. 113 об.

ш-ш Текст написан киноварью.

<sup>11-12</sup> Ср. Беседу вторую „Об образе креста Христова“ и послание „рабом Христовым“ (РИБ, т. 3, стлб. 261—262, 824).



А ты, никониянин, христианин зовый ся, жидовин новой, кую милость получишь? Яко же рече апостол: «Не высокоумдрѣствуй, но бойся». Аще бог естественныя ветви не пощаде, еда како и тебя не пощадит...<sup>13</sup>

...Ну, никониянин, не ты ли еси отверг старую истинну, животворящій трисоставный крест господень и на том месте четвероконечный иудейский устроил? Страшно некое чаяние суда и огня ревность, поясти хотяща. Ождай, противниче, по апостолу Павлу, волею бо согрешаем. По приятии разума истинны к тому о гресех твоих не обретается жертва. Жди огня, никониянин, собака, понеже еси вся церковная опроверг долу, сын вражей! Не к тому ваша жертва, не к тому молитва, но вся мерзка суть и отвержена пред богом. С первыми жиды часть твоя zde и в будущем веце. о иудею новый!<sup>14</sup>

...Егда же бысть он, Иулиан нечестивой, призывая жидов на идольския жертвы за двадцать лет до Златоуста, они же древнии службования предлагаше образ и глаголюще, «яко и при прародителех наших кроме града жрети немощно есть, но и законопреступно сотворяти на земли чюжей, тем же аще хощеша нас видети жрущих, отдай нам град, возстави храм, покажи нам святая святых, въздвигни жертвище, и пожрем». И ныне, якоже и первие, и не срамляхуся, безъстуднии, от мужа еллина сия просяща. Иулиан же имения истоши и настоятеля посла от великаго начальства, и хитреца отвсюду подвиже на дело се, тщаше бо ся христианскую веру изъпразднити. Но смляй премудрыи в коварьстве их бог. Егда начаша очищати основания и многу изъпраздниша персть, и здание хотяху начати прочее, огонь, искочив от основания, попали же мнозех и безъвременнаго любопрения отстави. Сия слышав, царь убояся, да не во || множае произъшед, на свою главу огонь призовет. Отступи, побежден быв с языком всем.

Зриши ли, яко не благоволит бог вашу первую жертву, о иудею, понеже нечиста суть, не ради естества своего, но ради приношения с произволением лукавым?

<sup>15</sup> Видите ли, не меньши днесь тогдашнева наказания за развращение веры православныя. С начала бляди сия нововодныя пагуба была всемирная при нашем зрени: мором во всю землю рускую, во 162-м и третьем году, во градех и селех пусто зделал бог, таже кровопролитие с польскими, таже междоусобие с Разиным. И иных пагуб несть времени исчести уму моему. В двадцят и четыре лета по се число, яко звезд небсных и яко капель дождевных, толико пало глав человеческих<sup>16</sup> || за молитв проклятых многих нововодных ересей ваших. Подобны молитвы те ваши каменю разъженну, в воду въвержену, возмущающу естество водное. Тако и молитвы ваши духа святаго благодать возмущающе и оскробляюще, яко камень огнем, яростию и гневом распалается, гордынею и бусловием исполняся, кощунами и смехотворением питаяся. И въкратце рещи, весь орган ваш телесный — жилище бесом, душа же ваша — смрада исполнь, а не благоухания духовнаго.

Никонияне, блядьи дети, песьи выблятки, жребцы необузданные, койждо ржаше на жену искренняго своего! Да не лгу я. Павел Крутиц-

<sup>13</sup> Далее в рукописи идет текст, изданный А. К. Бороздиным, в „Послании к неизвестным“ Аввакума, стр. 32—33 (от слов Страшно же некое чаяние суда и огня ревность до слов страшно, еже въпасти в руке бога жива). <sup>14</sup> Далее в рукописи идет текст, изданный там же, стр. 33 (от слов И что шарпаешися со Христом Иисусом до слов Прииде ваша година и область темная, даже той же огонь искочит и пожмет ваша душа и телеса, яко и при Иулияне-отступнике на отцы ваши, на жидовы). <sup>15—16</sup> Ср. там же.

кой, говорю вам! Любите вы те блудни, прелагатаи, и <sup>9</sup> царя великого <sup>10</sup> объманывають, въздыхають пред ним, а сами в землю глядят. || Очи же исполнь любодения и непрестаемаго греха.

Никон, бывало пред некоею <sup>11</sup> великой любодейцей <sup>12</sup>, а чистую голубицу поет, а от похоти скверный враг божий убежден. Бысть пастырь любимой Анны Михайловны. Упас стадо Христово! Въместо овец козлятами учинил, всех еретичеству научил, острономии и острологии прочитатъ и книги опрометныя. И койждо имеет в службу свою бесов,<sup>6</sup> а он сам всегда с сатанюю беседует и в почестъ ему приносит дар противный, еже есть антидор. Пуши он первых волхвов, Анний и Амврий, иже Моисею-боговидцу противишася, и сведени быша живи с плотию во ад. А Никону там же быть со всеми своими ученики и приятели. Вем рекшаго: «Аз мечь воздам», — глаголет господь. Отомстит надежда-господь. Того для || не блуди над церковию и не растлевай девиц и вдов, и инокинь, и мужатых жен.

Никонияня, а никонияня! Слушайте-тко, как бы мне воля, яко Финеес при Иусе Навъвине, всех бы вас, яко свиней, переколол, яко он, Финеес, блудодеев Замврия и Хазви <sup>9</sup> прободе, или Илия Фезвитянин при Ахаве царе. Яко и при ныншнем вы, мерския и студныя жерцы Вааловы, седмьсот и пятьдесят, всех пророк ножем закла, перепластал. И я бы не боялся греха, еже вас, блудодеев, резать тово, понеже Финеес, убо два убийства сотвори одинаго часа времени, мужа с женою убив, священничеством почитается. Той не точию не оскверни руку своею кровию, но и чистейша содела. И Златоуст о том же глаголет, «На июдея», слово 1, лист 84, в «Маргарите»; повелевает нам || вас колоть, неправду деющих и блуд, а не щадить вас, собак, в помилование. По сему речению Златоустову, аще кто пощадит и помилует вас, смертным грехом согрешает и от бога осуждается; а аще кто бьет вас, ревнуя по господе бозе, вседержители, таковой венчается и всеми святыми благословляется, понеже вы, поганцы, недостойни суть на земли сей жити, осквернили землю, мать всех, осквернили воздух, осквернили небо. Отвратил господь бог праведное лице свое от вся земли руския, и исполнилася Москва и аер полон бесовских лиц. И в кажнем еретике по сту и по тысяще дияволов, а в Никоне легеон древней, еже бысть в Геръгесинской земли. Не камением себе бьет, блудник, собакин сын, но лютейши камения любодейства, рачительства.

Душа его || в теле его толчется, яко во гробе, не веригами связан железными, но узами нерешимыми. Ему же подобни и товарищи его, адовы псы, чародеи, и волхвы, и прелачатаи, отступники и отщепенцы, и унияты новые, Павел и Ларион с прочими.<sup>17</sup> И Ларион-то, архиепископ Резанской зле изверг душу свою: ноги у него отсохли, и мучася много, изъчез, яко прах. Еще же и Иван Фокин, глупой еретик, погибе от земли, прогнило брюхо у него и внутренняя его чревеса и утроба истече, яко у Ария зломудраго. Тако же и Лаврентий, Казанской митрополит умре, и не погребоша его, и исполни град вони злосмрадна, яко Фармос древний. Еле человеком дышать живущим в Казани той, дондеже мерьтвечину ту его земля взяла.<sup>18</sup> Ну, сквозь землю || с Ларионом-законоположником в крошечной ад! Да и Никон тако же нелепою смертию скончался. Да и все они, наследницы адъстии, умирают так.

Да слышат неподобнии паки и да навькнут правовернии наши, яко сии патриарси и митрополиты, и архиепископы, и архимариты, и игумены,

<sup>9-10</sup> В ркп. только буквы ц и в в кругах.      я-11, а В ркп. только буквы в и л в кругах.

<sup>6</sup> Испр.; в ркп. бесовы.      <sup>9</sup> Испр.; в ркп. Хазв (ср. Числа, XXV, 15).

<sup>17-18</sup> Ср. „Послание из Пустозерска к сыну Максиму“ дьякона Федора; Материалы для истории раскола. . . , т. VI, стр. 251, 253.

протопопы, попы и диякони — не священницы суть, но священъницы лицемерствуются быти, и играют, якоже на игрищи. Паче же ниже лицемерство блюсти могут не бо от истинны точию, но и от лицемерства самого извержени быша, понеже священная измениша, и простыя одежды, клабуки и мантии, а белыя попы однорятки и скуфии, и въместо шапки патриарх кидарь жидовский на себя въздел, без опушки горшок. И аще, Никон, любиши сия, подобает ти рукополагатися по чину Аронову, а не || л. 119 по чину Мелхиседекову, еже есть наша со Христом.

Блудня, блудня, и в жидах и в вас, отъята бысть от иудей. Несть бо священъства, несть жертвы, ни приношения, ни кадила, ни места, еже пожрети богу живу и истинну.

Вспомяни убо, о иудею, како Аарон бысть священник, тогда колико жертв о нем пожре Моисей, колика принесе священствования, како ему помаза лишее уха и руку десную, и ногу. И потом во святая святых въведе. Потом же повеле уреченных семь дней числом вънутрь пребывати, паче же и самех достойно есть слышати речей. Сие рече помазание Аароново и помазание сынов его. И возва господь, к Моисею глаголя: «Поими Аарона и сыны его и одежи. И елей помазания, и телец, иже о гресе, и овен, и собор созови к дверем сени свидения». || И рече Моисей л. 119 об. ко всему соньму сий глагол, иже заповеда господь, и понеже приведе их, подобает бо сократи, умы тех водою, одея одежею, опояса поясом, облече епендитом, возложи ипомиду, препояса его и стягну, возложи логион и на логион явление, и истину и митру на главу его, и петало златое.

Никон с товарищи, смотрите-тко, каков Аарон-от наряден! А и ты митру такову же носил, я веть видел сам на тебе, жидовской патриарх!

Видиши ли, како в ветхом священницы рукоположение приемляху, ныне же игры, яже во иудеях вся. И студ, и корчемства, и смех, и тмами исполнь законопреступления. Сим ли убо последуеши, рцы ми, иже сопротивная божим законом вся и творити и глаголати любопрящимся.

Еще ли, Никон с товарищи, любите иудейская и на главах || своих л. 120 митры носите? Престаньте от бесования и возложите на себя отеческую шапочку со опушкою.<sup>4</sup>

Како ты, христианин ся зовый, иудейская мудръствуеши, митру на главе нося, и образ креста почитаешь паче истинны? Не боиши ли ся, да не огонь снидет с небеси на главу твою и попалит тя, и не глаголю иудейская, но бесовская и противная...<sup>19</sup>

... Не льститеся, никонияня, бог поругаем не бывает, невозможно богу л. 126 солгати. Еже что рече дух святой — тако будет. Еже рекоша пророча уста — и совершатся писанная на вас злая, понеже закон преступиша и изрушиша заповеди вечныя. Ну, никонияне, враги душам своим, аще ветхая с римляны любите, еже есть четвероконечный крест, а Христов трисоставный отмещете, еще же и опресноки в Риме || жидовския, и вы л. 126 об. любите, и прочая обычая и поступки закона Моисеова, органы и пение партесное, Христос вас ничтоже ползует, упразднитеся от Христа, от благодати отпадосте...

... Горки мне сия речи, что никонияне, враги божия, безчестят света л. 128 нашу пресвятую богородицу! Как бы мне мощно, задавил бы ево, врага,

<sup>4</sup>—<sup>d</sup> Текст написан киноварью.

<sup>19</sup> Далее идет текст из послания Аввакума „сибирской братии“ о жертве никонианской (ср.: РИБ, т. 39, стлб. 869—870), из беседы девятой о просфирах (ср.: там же, стлб. 368—371), свидетельства по этому вопросу из сочинений Иоанна Дамаскина, Василия Великого, из Большого потребника, киевских службеников, Большого устава, из сочинений священника Лазаря (ср.: Материалы для истории раскола... т. IV, стр. 242, 246, 229—232).

своими руками, право бы задавил! Чаю, бы не осквернил рук своих, но и освятил, яко Финеес.

А Николу чудотворца Николаем еретиком назвали, а русских тех святых дураками зовут, грамоте, де, не умели. А Гурия и Варсонофия Казаньских и Филиппа митрополита за Стоглав, что при царе Иване Васильевиче собор был, и Стоглав написан собором на подъякрепление и утверждение церковное, и то, де, мудрствовали невежеством своим, якоже восхотеша, глупы, де, были, чему им верить. И клятву их соборную не в клятву положили, и собор не в собор, || и Стоглав книгу — не в книгу. И Ефросина Псковскаго за трисвятую аллилуйю неподобною бранию бранят. А Иосифа Волоколамскаго, что еретиков обличал да и книгу на ересь написал, ябедником зовут. И что много глаголати, и самого сына божия в Скрыжале книге грешным назвали, будто за некое согрешение, а не за мирское спасение распял...<sup>20</sup>

...<sup>21</sup> Видите ли, вернии, как бы я съел просвиру ту, так бы что Исакия Печерскаго затамили. Такова то их жертва хороша! И от малої святыни беда, а от большеи той и давно нечево спрашивать.

Ну, простите || меня, что много говорю, да нужда влечет. Токмо молитесь о мне. А я, елико могу, о вас должен бога молить. Надобно лишо потерпеть за имя ево святое, а жить опасно, ереси зело велики прозябли.<sup>22</sup>

Мир всем верующим в господа нашего Иисуса Христа. Аминь.

(ГБЛ, ф. 242, № 61, лл. 102–131).

### Из сочинения об антихристе \*

л. 93 <sup>а</sup>Род<sup>1,1</sup> антихристов сицев есть.<sup>6</sup> А родится<sup>2</sup> он, антихрист,<sup>3</sup> от жидов, от колена Данова. И тамо быть<sup>4</sup> ему чювственно, идеже походиша<sup>5</sup> нозе господа бога и спаса нашего || Иисуса Христа. Тако пишет Афонасий<sup>6</sup> Великий в словесех своих. И в первых ему, антихристу, будут<sup>а,7</sup> по Ефрему, поборницы Едом и Моав, и сыновы<sup>8</sup> Аммоновы.

л. 93 об. Внимайте,<sup>9</sup> вернии.<sup>10</sup> Есть исходящая из рая река Ефрат, течет по конце Перския земли, и<sup>11</sup> колена Данова,<sup>12</sup> еврейский род, по ней живут.<sup>13</sup> И близ их живут по той же реке Едом и Моав<sup>14</sup> и сынове Аммоновы, как бытто в моей родине за Нижним, около Курмыша, мордва и черемиса. Мы с Никоном патриарьхом ис тех мест, знаем там. Я от попа родился, а Никона черемисин Минька добыл в деревнишке, то есть разум слову сему.

л. 94 Воньмите, тем образом и антихрист родится беззаконным, яко и Никон, последней предотеча его, от черемисина. Яко антихрист зачнется || духом дьявольским от жены жидовки, тако и Никон зачатся от христианки черемисином.<sup>15</sup>

<sup>20</sup> Далее идет текст из послания Аввакума „сибирской братии“ о крещенских молитвах (ср.: РИБ, т. 39, стлб. 870–871), из послания Маремьяне Федоровне (см.: там же, стлб. 934–936). <sup>21–22</sup> Текст представляет собой переделку конца послания Аввакума Маремьяне Федоровне (см.: РИБ, т. 39, стлб. 936–937, ср. стлб. 958).

\* Основной текст издается по рукописи ГБЛ, ф. 242, № 61, лл. 93–98 об., разночтения первой части („о роде антихриста“) — по списку ГПБ, Q. I. 476, лл. 68–69 об., разночтения второй части („о значении Кириада святого“) — по списку Ярославского областного краеведческого музея, № 15106 (965), лл. 92–97 об. <sup>а–б</sup> Строка написана киноварью. <sup>в</sup> Испр.; в ркп. слова нет, дефект бумаги.

1, 1 Род же. <sup>2–3</sup> Нет. <sup>4</sup> быти. <sup>5</sup> походят. <sup>6</sup> Афанасий. <sup>7</sup> будут. <sup>8</sup> сыновы. <sup>9</sup> внимай. <sup>10</sup> Нет. <sup>11–12</sup> Даново колена. <sup>13</sup> живет. <sup>14–15</sup> Нет.

Ему ж, антихристу,<sup>1</sup> <sup>16</sup> первый<sup>17</sup> доброхоты едомляня<sup>18</sup> с <sup>19</sup> моавляны<sup>20</sup> и со Аммоновичи. Устроится<sup>21</sup> и судиею устроит<sup>22</sup> прежде,<sup>23</sup> и <sup>24</sup> будет <sup>25</sup> в судиях<sup>26</sup> дватцать лет по образу Сампсонову,<sup>27</sup> якоже и он судил Израилю <sup>28</sup> 20 лет. Так <sup>29</sup> пишет в Толковом в <sup>30</sup> Даниилове пророчестве, и в Палси<sup>31</sup> Богослова Григория о колене Данове есть отчасти. Пишет о Сампсоне Ипполит папа<sup>32</sup> римский, а совершенно, глаголет, о антихристе исполнится. И те языки<sup>33</sup> под него подьложатся.<sup>34</sup> Тако же и <sup>35</sup> Ефрем святыи глаголет: «И поидет антихрист войною на Тир и Сидон<sup>36</sup> языческих<sup>37</sup> грады, и возмет<sup>38</sup> их, и сотворит страх во Египте. Тогда же, по Богослову, изьсякнет река великая Ефрат, да уготовится<sup>39</sup> || путь царем, л. 94 об. сущим<sup>40</sup> от востока солнечнаго, от <sup>41</sup> воспоминания<sup>42</sup> Гога и Магога, еже есть Гог<sup>43</sup> збор, а Магот пыха, значить турчинина<sup>44</sup> и <sup>45</sup> восточных царей. И царие Ефрат <sup>46</sup> реку преехавше<sup>47</sup> з Гогом и Магогом, их же число, яко песок морской, двинутся ко опустению всея вселенныя от Скифских предел и наведут смерть телесную или душевную. И сложася<sup>48</sup> антихрист с перским пойдут<sup>49</sup> на Царьград и возмут. И разделя<sup>50</sup> на десять частей, и то десять рогов антихристовых по Богослову и Даниилу пророчеству, и пойдут<sup>51</sup> на Рим с персянином<sup>52</sup> и возмут любодейцу ветхий Рим. И воцарится<sup>53</sup> в Риме и поидет с великою тягостию во Иерусалим,<sup>54</sup> якоже и святыи Кирил глаголет. Егда приидет в Иерусалим,<sup>55</sup> тогда сущии во Июдеи да бежат на горы. А еще и <sup>56</sup> до царьства своего с великим собранием станет ходить.<sup>57</sup> Егда || поидет по морю — побелеет море от парусов л. 95 корабельных,<sup>58</sup> <sup>59</sup> а кои<sup>60</sup> по земли — почернеет земля от щитов и <sup>61</sup> от оружия.<sup>62</sup> А егда кони заржут — потрясется земля <sup>63</sup> от ржания<sup>64</sup> его,<sup>65</sup> якоже Иеремия<sup>66</sup> глаголет: спех<sup>67</sup> от Дана услышим, борзостию коня его потрясется<sup>68</sup> вся земля, и реки исполнятся крови <sup>69</sup> и море от великаго сражения, и вси <sup>70</sup> жидове венчани будут огненным венцом,<sup>71</sup> тако антихрист умыслит над жиды. И поставит <sup>72</sup> церковь древняго Соломона во Иерусалиме<sup>73</sup> ради прелести, и ту убьет Илию и Еноха, и <sup>74</sup> Иванны Богослова, идеже <sup>75</sup> и господь наш <sup>76</sup> распят<sup>77</sup> бысть.<sup>78</sup>

<sup>4</sup> Кирил святыи, 11 знамение: <sup>с</sup> яко во время и во времена и польвремени беду имуть <sup>ж</sup>,<sup>79</sup> неции будут,<sup>80</sup> польчетверта лета знаменует, дней 1190. Розводом те же полчетверта || лета показывает, при<sup>81</sup> самом л. 95 об. последнем антихристе<sup>82</sup> будут. Время<sup>83</sup> глаголется год а времена <sup>а</sup> — два годы, а польвремени — польгода. Тогда и пророцы Илия и Енох со Ивановом<sup>84</sup> будут, в та времена обольстившиися, от них беду примут, сиречь казни наводити будут многи. Чти Апокалиписис, тамо<sup>85</sup> разумеши.<sup>86</sup> А не веровавшии прелестнику от него, злодея, мучимы будут, яко мы от предотечи<sup>87</sup> его<sup>88</sup> ныне. И по Кирилу: блажен, терпяи в та времена до антихристовы коньчины и постигшии во дни 1335, сиречь как минет после

<sup>1</sup> Испр.; в ркп. антихрист. <sup>д-е</sup> Написано кивоварью. <sup>ж</sup> Испр.; в ркп. имут. <sup>3</sup> Испр.; в ркп. разрыв бумаги.

<sup>16</sup> антихристу. <sup>17</sup> первый. <sup>18</sup> едомляне. <sup>19-20</sup> моавляне. <sup>21</sup> устроится. <sup>22</sup> Нет. <sup>23</sup> прежде. <sup>24</sup> Нет. <sup>25-26</sup> судиям. <sup>27</sup> Сампсонове. <sup>28</sup> дватцать. <sup>29</sup> тако. <sup>30</sup> Нет. <sup>31</sup> Палсе. <sup>32</sup> Нет. <sup>33</sup> языцы. <sup>34</sup> подложатца. <sup>35</sup> Нет. <sup>36</sup> на Сидон. <sup>37</sup> языческие. <sup>38</sup> возмут. <sup>39</sup> уготовитца. <sup>40</sup> Нет. <sup>41</sup> о. <sup>42</sup> воспоминании. <sup>43</sup> Нет. <sup>44</sup> турчинина. <sup>45</sup> Нет. <sup>46-47</sup> преехавши реку. <sup>48</sup> сложася. <sup>49</sup> и пойдут. <sup>50</sup> разделят. <sup>51</sup> поидет. <sup>52</sup> перским. <sup>53</sup> воцарятся. <sup>54-55</sup> Нет. <sup>56</sup> Нет. <sup>57</sup> ходити. <sup>58</sup> корабленных. <sup>59-60</sup> Аки. <sup>61</sup> Нет. <sup>62</sup> оружие их. <sup>63-64</sup> Нет. <sup>65</sup> коня его. <sup>66</sup> Еремея. <sup>67</sup> спет (так!). <sup>68</sup> вострепсется. <sup>69-70</sup> Нет. <sup>71</sup> венцем. <sup>72</sup> ставит. <sup>73</sup> Иеросалиме. <sup>74</sup> Нет. <sup>75-76</sup> Нет. <sup>77</sup> распятие. <sup>78</sup> На этом текст рукописи ГПБ, Q. I. 476 кончается, далее разночтения приводятся по списку Ярославского краеведческого музея, № 15106 (1965), лл. 92-97 об. <sup>79</sup> имети. <sup>80</sup> Далее в скобках: разум. <sup>81-82</sup> антихристе последнем. <sup>83</sup> Время же. <sup>84</sup> Ивановом Богословом. <sup>85</sup> там. <sup>86</sup> разумеши. <sup>87</sup> предотечей. <sup>88</sup> ево.

антихриста семь<sup>89</sup> недель, так тихо будет и<sup>90</sup> правда возъсияет. Да мало обрящется людей правоверных, гонения и не будет да слепота неразумия.

л. 96 Однако плонутъ на безумных. А правовернии отраду примут, бедныя, || вылезут ис тюрем тех, да в ус блядина сына, никониянина,<sup>91</sup> некому за них стоять будет, цар-ет же<sup>92</sup> их, полководец, пропал<sup>93</sup> к<sup>94</sup> чорту<sup>95</sup>! А иной уже не будет. Понеже последнее горе приспеет, станет изменяться тварь и приближаться к коньчине, сиречь море из предел своих<sup>96</sup> выступит, и землю, и жилища на земли потопит, и звери, и птицы ядовитые потекут, и иная тля всему миру, да таки рядом то да се, да потом приблизится и востание мертвым.<sup>97</sup> А таки<sup>98</sup> живут, блудятся,<sup>99</sup> рождаются и до коньчины, якоже и апостол глаголет: «Вси убо не успнем, вси же изменимся в<sup>100</sup> мгновении<sup>11</sup> ока, в последней трубе»...

... Времени несть<sup>11, 1</sup> о сем повествовати, задрожат у никониян тогда ноги.<sup>2</sup> Блядей<sup>3</sup> сын, сотана<sup>к, 4</sup> Никон<sup>5</sup> смутил нашу всю<sup>6</sup> Рускую землю

л. 97 <sup>7</sup> Я || възявши,<sup>8</sup> да и толкну ево възашей: ну, <sup>9</sup> к сатане<sup>а, 10</sup> пойдѣ, не по-добает тебе<sup>11</sup> явится Христу моему свету. А<sup>12</sup> другова тово царя<sup>к</sup>, как станет пред Христом на суде,<sup>13</sup> тово надобе шелепами медянными попарить. Да что ты, христианин, смеешися? Будет так, помяни себе тогда. По Соломону: «они<sup>14</sup> в тесноте духа воздохнут и рекут в себе: како въменися в сынох божиих и во святых жребий его, убо заблудихом от путей наших? Солнце не восия<sup>15</sup> нам, и правды свет не облиста нас.

Да еще учнут говорити<sup>16</sup> немало, узнали, что заблудилися, а здесь зговору с ними не было: «Мы знаем, а руския святяга дураки были!». Чему быть!<sup>17</sup> Разумныя вы свиньи, нечево с вами говорить ныне, прекратим до дне оного. А ныне ваша година и область темная. Мучите христиан тех || гораздо, тогда, петь, не тужите, как нам<sup>18</sup> в руки попадете. А ныне прельщайте лестию и привидением, аще возможно и избранныя со антихристом заедино. О сем бо Кирил святой глаголет — о самом антихристе, а тогда лестию и привидением злым<sup>19</sup> прельстит<sup>20</sup> и избранныя. Едва тогда<sup>21</sup> кто<sup>22</sup> помыслит, яко Христос болши сотворит<sup>23</sup> паче ево,<sup>24</sup> яковою же силою той<sup>25</sup> действует. Аще бы бог не восхотел, то не бы ему попустил.

л. 97 об. христиан тех || гораздо, тогда, петь, не тужите, как нам<sup>18</sup> в руки попадете. А ныне прельщайте лестию и привидением, аще возможно и избранныя со антихристом заедино. О сем бо Кирил святой глаголет — о самом антихристе, а тогда лестию и привидением злым<sup>19</sup> прельстит<sup>20</sup> и избранныя. Едва тогда<sup>21</sup> кто<sup>22</sup> помыслит, яко Христос болши сотворит<sup>23</sup> паче ево,<sup>24</sup> яковою же силою той<sup>25</sup> действует. Аще бы бог не восхотел, то не бы ему попустил.

Разумей: <sup>н, 26</sup> поклонки<sup>27</sup> антихристовы сице станут говорить, понеже омраченны разумы их привиденьми, разъсуду тово здраваго и на мысль им<sup>28</sup> не приидет, льстятся да удивляются затеям.<sup>29</sup> А истиннии рабы

л. 98 Христовы вся та разумеют || духом святым, яко леть<sup>30</sup> есть. И избранныя те, кои<sup>31</sup> льстятся<sup>о</sup> учнут, страстьми же кои одержими плотскими, в поползновении живут и душевнаго спасения<sup>32</sup> не ищут, и высокоумия держатся с похотми иными.<sup>33</sup> А истиннии поклонницы, чисте жизнь проходяще, всегда прилежат о души крепче, никогда, чаю, не обольстятся.<sup>34</sup> Понеже умерли миру, како восхотят жити с миром?

<sup>а</sup> Испр.; в ркп. мгновении. <sup>к</sup> В ркп. исправлено карандашом: сотанин.  
<sup>2</sup> В ркп. сатане написано карандашом по стертому. <sup>3</sup> В ркп. только буква ц в круге. <sup>н</sup> Написано киноварью, выделено квадратными скобками. <sup>о</sup> Испр.; в ркп. дефект бумаги титися.

<sup>89</sup> 7. <sup>90</sup> Нет. <sup>91</sup> никонияна. <sup>92</sup> Нет. <sup>93</sup> пропадет. <sup>94—95</sup> Нет. <sup>96</sup> Нет.  
<sup>97</sup> мертвых. <sup>98—99</sup> блудятся, живут. <sup>100</sup> во.

<sup>11, 1</sup> нет. <sup>2</sup> Доб. Я еще, даст бог, прежде суда тово Христова взявше Никона, розобью ему рыло. <sup>3</sup> Блядин. <sup>4</sup> собака. <sup>5</sup> Нет. <sup>6</sup> Нет. <sup>7—8</sup> Да и глаза те ему выколушау. <sup>9—10</sup> во тму. <sup>11</sup> тебе. <sup>12—13</sup> царя Алексея велею Христу на суде поставить. Этот отрывок по списку Ярославского краеведческого музея № 15106 (965), начиная со слов Я еще, даст бог и кончая будет так, издан В. И. Малышевым (ТОДРА, т. XIV, стр. 420). <sup>14</sup> у меня. <sup>15</sup> восияет. <sup>16</sup> говорить. <sup>17</sup> Далее одно слово стерто. <sup>18</sup> к нам. <sup>19</sup> Нет. <sup>20</sup> прелстит их. <sup>21</sup> бо тогда. <sup>22</sup> и хто. <sup>23</sup> сотворил. <sup>24</sup> сего. <sup>25</sup> сей. <sup>26</sup> Разум. <sup>27</sup> поклонницы. <sup>28</sup> Нет. <sup>29</sup> ево затеям. <sup>30</sup> леть. <sup>31</sup> ево и. <sup>32</sup> Нет. <sup>33</sup> и иными. <sup>34</sup> обольста.

А что в Кирилове книге в виршах Михайло Рогув, черниговской протопоп изложил нечинно сице:<sup>35</sup> «Но аще и нам, грешным, святое писание муками претит, но господь бог милости своея ради создания своего не погубит», и прочая, и о сем, он, Михайло (до мору еще было, и я в то время был на Москве пред Никоном), и пред всеми прощался, не хитростию он покаяние грешным прописал. Никон возишься над ним, скуфию снимал и проклинал ево, а он плакал,<sup>36</sup> каися, и то дело и плюнуть не на што! Не Кирил святой тако учит, яко без покаяния грешных бог помиловал и не лишит их вечных благ, но наборщик пьяной так<sup>37</sup> набрал<sup>38</sup> во<sup>39</sup> оглавлении.

Хотя и все предисловие то покинуть, и я не заплачу о том. Смотрите, де, никоняне, что Кирил-от свидетельствует о Христе Иисусе, госпде нашем.<sup>40</sup>

(ГБЛ, ф. 242, № 61, лл. 93—98 об.)

## ОТРЫВКИ ИЗ ПОСЛАНИЙ АВВАКУМА

### I

#### *Из особой редакции послания «братии на всем лице земном»*

...Пожалуйте, потщитесь, благопослушная чада, заповеди божия соблюсти, еже рече господь: «Възалках бо ся — и дасте ми ясти; възжаждах<sup>4</sup> ся — и напоисте; странен бе — и въведосте мя; наг — и одеясте мя; болен — и посетисте мене; в темнице бех — и приидосте ко мне». Слышите, чада церковная, и разумеите приказ господа нашего Иисуса Христа, не леностно, но со страхом свое спасение содевайте и в трепете мнозе нищему и алчюшу послужи, яко самому богу, по заповеди господни. Не рды во уме своем, || «яко честнаго рода или боярошня, како ко дряхлomu приклонюсь? Како гной своима рукама омою?». Еще же: «Из моего позлащенного сосуда да не вкусят уста грешных, и раба моя не достойна со мною ясти. Аз дева честная, родителей породных, от семене княжьска, боярская чина, не хошу ясти с рабынею с одново блюда, понеже безчестно мне будет от своих соплеменник». Ни, ни! Не подобает сему тако быти! Слышали есте Павла апостола, глаголюща сице: «Иже во образе божии сый не восхищением непщева быти равен богу, но себе умалил, зрак раба прим, в подобии человечестем быв и образом обретеса якоже человек, смирил себе, послушлив быв даже до смерти, смерти же крестней. Тем же и бог его превознесе», и прочая.

Видите содетеля своего, како смирился? Нас ради || в нищету прииде и смерть безчестну претерпе, сиречь проклятую, в законе Моисеове писано: «Проклят всяк, висий на древе». А архиереи те безчестною тою смертию и осудили ево, сына божия, света, как то нас ныне осужают и проклинают новые жида — никоняня. И вы, светы, поминайте, воставая и ложася, Христово то смирение, неотложно на уме держите, как он, надежда наша, богат сый — обнища нас ради, да нас обогатит своею нищетою, и вся по ряду исчисляйте, как апостоли те по Христе в миру том горе то мыкали, как мученики те страдали и все святыя смирением и

<sup>4</sup> Испр.; в ркп. дефект бумаги.

<sup>4</sup> Испр.; в ркп. възжаждах.

<sup>35</sup> Нет. <sup>36</sup> или. <sup>37</sup> сице. <sup>38</sup> изложил. <sup>39—40</sup> Нет.

долготерпением на небеса преселишася. Якоже и Павел пишет: «Обручих бо вас деу(?)<sup>6</sup> чисту». А кому обручих? Богу, некому веть, апостол ревни-  
 л. 80 теля добрым делом, которым: || посту, молитве, милости, страннолюбию, долготерпению, вере, кротости, воздержанию, девьству и чистоте непорочной.

Ну, светы мои, ступайте по сему пути, всяко постигнете в чертог его. Дорога сия прямая, ею же вси достигают текущие небесных красот и сподобляются вечнаго живота.

Есть и другой путь широк и пространен, еже есть леность, нерадение, объядение, пиянство, кошуны, многостяжание, гнев, возъзрение с похотолобием. От сего раждается блуд, душевная пагуба. Еще же ризное украшение з гордынею и тщеславием во словесех велеречивых и иная тому приличная суть в житейстем суетии. Зело погубляет душу, оплетшуюся в сих страньствах, пагубен бо сей путь и стремнин исполнен, и змей  
 л. 80 об. ядо||витых множество много, еже есть бесов.

О сем внимати вам подобает и опасно ходити, понеже мудрым мудро и шествие по пути сему творити, да же в пропасть стремглав не ввалився и бесом игралище будеш.

Разумеете ли, яже глаголю? Слушайте-тко, попросту молваю: егда поститесь или молитесь или ино что доброе сотворите, не можете во уме своем положити оправдания себе и почаятися, понеже мерзок есть пред господем всяк высокосердечный, но кротко и смиренно, со умилением добродетели твори о Христе Иусе, госпode.

И меня в молитвах поминайте за любовь Христову. . .

(ГБЛ, ф. 242, № 61, лл. 78 об.—80 об.).

## II

### *Из послания «стаду верных»*

л. 81 об. . . А я, грешной, кроме писанова не хошу собою затевать; как написано, так и верую и держу. Какой я философ? Грешной человек, простой мужик. . .<sup>1</sup>

л. 82 об. . . Еретики, псы, как то их диявол научил: жива человека закопай в землю. . .

(ГБЛ, ф. 242, № 61, лл. 81 об., 82 об.).

## III

### *Из послания Аввакума чадам, «во свете живущим»*

л. 82 об. . . И аз, грешный протопоп Авввакум, юзник ево и раб, тварь худейшая, пометище, изверженный, яко навоз под гору, в коньцы земля, идеже премрачная жилища и вертепы темныя, изо тмы вам, во свете живущим, жития евангельскаго, мир дав и благословение всем, не лбом точию, но самую главою пред всеми, о землю пад, подъстилаюся, прося от всех молитвы и благословения, аже умилится всяка душа и восплачет о мне, изъверге.

<sup>6</sup> В ркп. дву под титлом.

<sup>1</sup> Ср.: РИБ, т. 39, стлб. 815.



Наг есмь добродетelmi, || богат страстьми, детонки, всесквернен и гнусен пред господем. Омойте мя слезами своими, очистите мя! Не знаю как, вышед из земли той, к вам и глаз появиться — по всему черви: и в сердцы, и в устах, и слухом, и видом, и помышлением. И несть того греха, его же не сотворих, но о всех пред всеми каюся. Блуден есмь и вещьлюбая, объаствлив и многосонлив, тщеславуя, ненавидя всех, наипаче же осуждая всех человек, а себя праведника мня. Есмь бо мытарь, и варвар, и скиф дела. Право, черемисин лучши меня. Токмо верою единою уповаю приити к богу и стати непостыдном лицем человеческим. Егда придет со облаки небесными, тмы тмами предстанут ему херувими и тысяща тысящами послужат ему серафими, со || ангельскими чиньми. И мы с вами вчинени будем с ними. л. 83

Радуйтесь, братие, всегда и паки, реку, радуйтесь! Господь близ, ничим же пецытесе. Кротость ваша разумна да будет всем человеком. Ничто же тако веселит Христа, якоже кротость размешена с любовью. Кротость бо есть, рекоша отцы, мати мудрости и разуму и всем добрым делом. Поживите господа ради с любовию в кротости, не възимайтесе умы вашими выше небес, мудрвствующе ветреным учением. Живи, как жиша отцы наши, зреша землю и съчитаху часы и дни, когда смерть придет, и обретоша покой и безъконечное блаженство. А ныне в развращенном роде, всяк, заломя голову, глядит в небо. Остролог прочитая, поганую книгу, звездочетцы и алманашники, поганцы, || коловратство небесное и пошествие звездное смечают, а не разумеют, яко в верей ада заидоша, чада геены и сыны дияволи, гордостию надымаяся, увы, погибоша! Аще кто и не звездочетц, и он от десных погибает. Эделает некую добродетель, да и растопыршит ево диявол. Или слово проглаголет разумно, или от имени даст нищим, или помолитвует, или ино нечто от таковых сотворит, яже к богу, да и величается тем, яко кал<sup>а</sup> на навозной куче. л. 84

Молю вы всех, работающих господави, не послушати таковых учителей. Аще хотя мало в чем себя похвалит, прочитая завет и пророки, несть бо от бога таковой, но часть сатанина, в души его ликует диявол. Хваляй же ся о госпode, да хвалитсе, сиречь се Иона<sup>б</sup> тако глаголет: «Господь, || а не я». Аз должен послужити слову по благодати, тако о нем разумеваю. А аще кто вящшого сподобился дара и разумеет тончайши моего смысла, да и просветит и мою слепую душу, аз должен повинутися правде, да затем челом, да прощение со смиренною мудростию. А не яко фарисей, восхитивше Моисеово седалище, ветры гоня учением безумным, веру тля и людми колебля. Называешься учитель, а яже глаголеш, и сия не разумееш, понеже житием живеш слабким, по совести догмат разсудити неискусен. Едино вытвердил со дьяволом: «Я знаю, меня слушай. Прочии же не знают столко». Есть их, бедных, в нынешнее смущенное время, насрал их диявол! Иной учит: «„Ника“ при кресте не подобает писати»; а иной смущает: «Никон — последней || антихрист»; а иной блядословит: «Благодать взята от земли на небо, и не приносятся, де, дарове и жертвы о гресех всего мира»; а иные браки възбраняют. И тех и сих соблазнов не въписать мне в сию книгу. Блюстися подобает от никониянских уставов, а преданная во святых наших книгах, не изменяти. А последнего тово антихриста еще подождать, той же дух в сынох противления, дияволь.<sup>в</sup> Да жди же последнего то чорта, не бо опасно свем<sup>г</sup> в лице указать. Молитися подобает, а не испытовати много. А у нас л. 85

<sup>а</sup> Слово стерто и по стертому написано карандашом.

<sup>б</sup> Испр.; в ркп. Иона.

<sup>в</sup> Испр.; в ркп. диявол. <sup>г</sup> Так в ркп.

походит не тако, лише баснословим, да сваримся, съчитая грехи чюжия, а своя презираем. Да грызем друг друга, да так и умираем. Хошу, уб  
 л. 85 об. вы смотрите своя согрешения, а не братня. А аще и погрешит брат или сестра, и вы исправляйте друг || друга духом кротости. Блюдый себе, да не и ты от диявола такую же безделицею искушен будеши, бог да соблюдет от неприязни.

Писано прежде и предисловие к вам, zde же оставися, ради краткости сие речено.

Еще ли имате сердца окаменены, воздохните, плачьте и рыдайте! Сокровенную тайну от века и от родов в самом бозе ныне нам с вами открыл есть руководствовати своя люди бог, богат сый в милости за премногую любовь свою, ею же возлюби нас, и сущих нас, мертвых прегрешеньми, сооживи Христом-спасом, благодатию есте спасени, и с ним воскреси, и спосади на небесных о Христе Иусе. Да явит в вещех грядущих презелное богатство благодати своея, благодстынею на нас о Христе Иусе, благодатию бо есте спасени и верою. И се божий дар не от дел  
 л. 86 наших. Да никто же похвалится: || «Того бо есмь творение и создание о Христе Иусе на дела благая, яже прежде уготова бог, да в них ходим».

<sup>1</sup> Тем же к тому несте странни и пришельцы, но сожители святым и приснии богу, наздани бывше на основании апостол и пророк, сушу краеуголну самому Иусу Христу, о нем же всяко создание составляемо, растит в церковь святую господеви, о нем же и вы созидаетеся в жилище божие духом. Сего ради и аз, протопоп, юзник Иус Христов, о вас похваляюся, строителех церковных и чадах моих присных, яко по откровению сказа ми ся тайна, яко предънаписах вам вмале. О нем же, чтуше, можете разумети — разум мой о тайне Христове, ему же бых служитель по дару благодати божия, данныя мне по действию силы его. Мне, меньшему всех святых,  
 л. 86 об. дана бысть благодать сия благове||стити неизъследованное богатство Христово и просветити вся, хотящих разумети о Христе Иусе, госпode нашем, о нем же имама дерзновение верою его.

Тем же молю вы и колени преклоняю,<sup>2</sup> якоже, чада, света ходите, плод бо духовный есть во всякой благодстыни, и правде, и истинне...

л. 87 об. ...А помнишь ли, пред мором возрадовались и восплескали вси, приемши Никоново предание, а старое благочестие и робята уничижили, я помню. И что сотворил бог? Не падоша ли кости, яко древле в пустыни, но мали внидоша во обетованную землю со Иусом Наввиным,<sup>3</sup> разве падших дети. Тако и здесь, старейшия враги погибоша, а младыя возрастоша, и те погибнут. А между тем апостольская проповедь и отеческая истинна сияет. Воры погибнут, а добрыя венъчаются. Тако воля божия  
 л. 88 число верных наполняет. Да же и мы потщимся || и не замедлим. Сам же глаголеш, в яму ту паки охотников сажают. Ино то и слава богу о сем. Благо путь господень тернием и лядиною не покрыло, спешите умереть за истиннаго духа, дондеже не отступил диявол от полат царских...<sup>4</sup>

(ГБЛ, ф. 242, № 61, лл. 82 об.—88).

#### IV

л. 6 ...<sup>1</sup> восхитити и испросити от бога пищу себе, сиречь льву, даны от бога гласныя сосуды. Какова зверя восхощет ясти, теми зовы и назнаменует

<sup>1</sup> В ркп. слово заключено в скобки. <sup>2</sup> В ркп. только буква ц в круге.

<sup>1-2</sup> Ср.: Послание апостола Павла ефесянам, II, 19—22; III, 1—4, 8, 14.

<sup>1-2</sup> Ср. послание Авакума Симеону, Ксении Ивановне и Александре Григорьевне: Житие, ГИХЛ, стр. 268.

гласом. И приходящев уловляет и снедает. Тако и мысленныя скимни, беси, у бога просят да борют правоверных, и бравшеся, или победят, или победятся.<sup>2</sup> <sup>3</sup>Чти в Иове о сем, да разумеешь, еже есть реку сокращенно.

Придоша ангелы<sup>а</sup> поклонитися господеву, прииде же и диявол. Рече бог: «Несть под небесем таковаго, якоже Иов, человек праведен, непорочен, незлобив». И отвеща диявол: «Не тако чтет тя Иов, яко обл...<sup>б</sup> Аще дашь ми его искусити, да разумеешь, яко тогда в лице тя благословит, сиречь проклянет. Кожа за кожу и вся человек отдаст за душу свою, сиречь от многа, де, много и дает». Господь же уступи ему, рек: «Вся ти во область предаю, ино токмо соблюди душу его». Он же вся<sup>в</sup> развоевал: скоты и дети погубил, и самого Иова язвою гнойною удари от главы и до ноги. Иов же умалился о сем, ниже боявся спасения своего, терпя, благодаря и глаголя: «Господь дал, господь взял. Буди име господне благословенно во веки». || Брався диявол и побежден бысть.<sup>4</sup> О сем л. 6 об. дозде.

Да разумеете реченное о нынешнем настоящем времени. Испрошением испроси велиар у владыки да ратует святую церковь. Якоже Златоуст рече, «На иудея», слово З: «Сего ради бог попускает рати, да же разжегутся, да же убелятся, да же явленни искуснии будут в вас». И апостол рече: «Себе искушайте, братие, себе искушайте». И Лествичник рече: «Аще ныне искусимся, да тогда огнь нас не искусит». Мы же на никониян стужаем, а сами в лености пребываем. Пускай их тружуются с чертьми около нас, промышляют наше спасение, никонияня-ловцы! Да ты сеть простертую гляди. Али не имаша очей видети писанная? Или не имаша ушей слышати слово божие? Али затмился ум просити помощи от всемогущия десницы? Проси, и не озирайся вспять, яко<sup>1</sup> Лотова жена. Но тако Авраам остави землю Халдейскую и преселися в Харран, и отуду погребше отца своего в землю обетованную. Просто рещи: не пекися о родителях, не брегших своего спасения, но дерзай за истиннаго Параклита пот топор, и во огонь, и на виселицу. Утешит он, свет наш, утешитель истинный, вечным утешением в век грядущий. А жены и дети предай владычице, богородице крепкой...<sup>4</sup>

(ГПБ, О. XVII. 37, л. 6—6 об.).

## V

...<sup>1</sup>меня в те поры. Я шапкою трякнул: «Отрясаю, реку, и прах при- л. 7  
лепший от ног моих», — да и пошел. «Примись, — реку, — за меня, такой-  
сякой!» — идучи говорю. А что зделаешь? Нашю ж братию многих погубил.<sup>2</sup> Ну, простите мя господа ради и помолитесь о мне, грешнем, вас теша, да себе скудость творю. Молитесь о недостатках моих.<sup>3</sup> Станем добре, молю вы, не предадим благоверия, умрем же всяко.

Ленивой, пробудися! И ты с нами же дерзай, вниди во огонь господа ради. Не убоимся от убивающих тело, душа же не могущих убити. Испечемся, яко хлеб сладок, святей троице,<sup>4</sup> отдадим образу пообразная. Возри на распятаго нас ради, человек, и нашего ради спасения, видим сына божия,

<sup>а</sup> В ркп. окончание стерто. <sup>б</sup> Далее стерто, можно разобрать лишь отдельные слова: ...внутренняя и внешняя... богатий... <sup>в</sup> Испр.; в ркп. вса. <sup>г</sup> Испр.; в ркп. якова. <sup>д</sup> На этом текст обрывается.

<sup>3-4</sup> Ср. послание Аввакума всем ищущим живота вечнаго: *Житие*, ГИХЛ, стр. 279—280.

<sup>1-2</sup> Ср. „Житие“ по Прянишниковскому списку, публикация В. И. Мальшева (ТОДРА, т. VIII, стр. 388). <sup>3-4</sup> Ср. послание „стаду верных“: РИБ, т. 39, стлб. 809.

при Понтийстем Пилате страдаваща и погребенна, и воскресшаго в третий день, по писании,<sup>а</sup> и възшедшаго на небеса, и сядяща одесную отца, и паки грядущаго со славою судити живым и мертвым, его же царствию несть конца, еже *есть*<sup>б</sup> живым и мертвым, живым христианом, а никонияном умершу.<sup>в</sup> Якоже и в Видении Иоанна Богослова || написано: «Иже не поклонишася зверю и иконе его и не прииша начертания на челех своих и на руже своей, и ожиша, и воцаришася со Христом тысяща лет». А прочии же мертвецы не ожиша, еже *есть* никониян и прочии еретицы. Дышат, яко коровы, а душами умерли. Не ползовал<sup>г</sup> их Христос, от него отступивших. Наше же избранное воинство повсюду страждущих за свидетельство Иисусово и за слово божие, животом вечным живи. Просто рещи: в нашему полку и мертвых нет. Воскресохом бо со Христом, к тому уже не умрем, смерть на ны к тому не обладает, понеже в той же писано главизне: «Блажен и свят, иже имат часть в воскресении первом, на них же<sup>д</sup> смерть вторая не имат области, но будут иереи богу и Христу, и воцарятся с ним во веки».

Ну, мученики, чево ж лутче сего хотеть?<sup>е</sup> ... смерть вторая не имат над нами области. По силе ныне, яко попы, а преселившеся отсюду будем со Христом, яко цари. Ну, миленькие священники, пойте, батюшки мои, пойте, светы, песни красныя. На мертвецов — тех, на бля...<sup>ж</sup>

(ГЛБ, О. XVII. 37, л. 7–7 об.).

## VI

л. 28 ... в страсти безчестия впадает, в блуды и разбой, и иная злая: клеветы, и обиды, в хищение и пьянство, и прочая, яже в мире видима бывают и невидимая злая. Не токмо мужие, но и жены, и ропятка-щенятка козням сотонинным извучны. И так то поемлюще друг на друга, все колесницею текут, яко з горы, от бога во ад преисподней.

Как помышляеш, бог<sup>а</sup> ли поганяет в погибель? Да не будет, но дьявол споспешествуя, яко прежде потопа и в Содоме и Гоморе, ожесточивает сердца<sup>б</sup> непокоривых, дондеже и погибнут. Из них же, окаянных, бог промыслом своим своих восхищает, яко рыбарь из моря удою рыбу, по человску, и по два, и по три во граде уловляет, а во ином месте яко неводом и трудою зацепит. Потщимся, братие, любовию притецы к богу, да же л. 28 об. праведных не лишимся части, почтим достояния нашего образ, || уподобимся Христу, будем и мы, якоже Христос, зане и Христос, якоже и мы: восприят всю со страсти плоть нашу, кроме греха, сиречь немоществуя, яко человек плотию, боаяшеся и потяше, нашего ради спасения претерпе крест, о срамоте не радив, смерть вкусив, воскресе и вознесеса, и седе одесную бога и отца. Седит на престоле царсте, дондеже упразднит всяко начальство и всяку власть и силу, подобает ему царствовать. Таже со владыки небесными приидет судити и воздати комуждо по делом его. Лениве и неключимый рабе что успеет тогда? Нынешняя суета наша и нерадение о души бедной, к тому же, яко в пьянстве, во гневе напыщения и в злобе друг друга угрызая, довлело бы нам и от еретиков-тех

<sup>а</sup> Испр.; в ркп. писаниих. <sup>б</sup> Испр.; в ркп. стерто. <sup>в</sup> Испр.; в ркп. окончание стерто. <sup>г</sup> Испр.; в ркп. не ползова. <sup>д</sup> Испр.; в ркп. на них же повторяется дважды. <sup>е</sup> Далее в ркп. одно слово стерто. <sup>ж</sup> На этом текст обрывается.

<sup>а</sup> Испр.; в ркп. богу. <sup>б</sup> Испр.; в ркп. сердыца.

пагубныя тоя злобы и навета. А мы еще к тому сами себя закалаем. Увы, полно говорить о сем моему языку! Поиду из града в пустыню, аже обрящу раба безгневна и припаду х коленома его о ползе душевной...<sup>6</sup>  
(ГПБ, О. XVII.37, л. 28—28 об.).

## VII

*Из послания «старцу Иосифу»*

...|| Иосиф старец, нашто ты блудиш нат крестом тем Христовым, л. 54  
соскребаеш «нику»? I овориш, тезоименно, де, Никону патреарху, не подобает, де, тому на кресте быти. И я тоже глаголю, яко тезоименно. «Ника» глаголется победа, победил Христос диявола и козни его сотре, распятыя<sup>a</sup> на кресте Христос, оттоле упраснися сила дияволя. Древом сим сердце ему прободе, и Адамово падение крестом исцелил, якоже писано есть, древом бо подобаше древо исцелити, како же и разбойник крестом отверзе рай, и сам Христос || крестом восход на небеса устрои, и многая крестом л. 54 об.  
победа везде. Подпись «ника» — честь и величество кресту, а идеже несть потписи сея, той и не Христов крест, понеже много крестов: апостольския, и разбойничий, сеновний, четвероконачный.<sup>6, 1</sup>

А что тезоименито глаголется лев — Христос, лев и антихрист, бог — Христос, бог и диявол, якоже пишет апостол Павел, в них же бог века сего ослепи разумы неверных, се диявола || богом темным нарицает, л. 55  
а лвом Христа и антихриста, Ипполит пишет. Да и человецы богом зовутся, якоже к Моисею рече бог: «Сотворю тя бога фараону», — и псалмопевец: «Бог богом господь глаголется, еже есть святым своим»; еще же: «Аггел божий и аггел бесовский». И о Христе пишет: «Господь господем, и князь князем, царь царем земным». Также и диявол князь тмы и царь глаголется. Победитель Христос всякому злу, победитель и диявол всякому добру. Писано во Апокалепсисе<sup>9</sup> и о звери седмоглавном сице: «И дано бысть ему брань творити со святыми победити я». Видждь, дано ему побеждати. Еще же и о Христе Дамаскин поет: «Победу имея, Христе, еже на ада || и на крест възде». И во Апокалепсисе реченно: «Аз жаждущему л. 55 об.  
дам от источника воды животныя, туне побеждай, наследит вся». Вот и святыя победители глаголються.

Одна речь, да не однака победа. И ты, пожалуй, су, Иосиф, не грабь у нас креста тово ради бога. Толко, су, кресту тому Христову от вас стало: никонияня с просвир преже скинули осердясь, потом и с престола ис церкви согнали, а ты, что мышь грызеш за сердце ево же, света. Да где ему стало детца от вас! К жидам пойти — а жиды и давно не любят ево, собаки бешеные. По пустыням<sup>1</sup> он ныне, да по темницам величается, у своих тех горюнов, а ис церкви выгнали везде...<sup>2</sup>

(БАН, 45. б. 3, лл. 54—55 об.).

## VIII

Ниже. Отцы безъсловесныя всегда воду пьют, видал я, и всегда еди- л. 195  
наку умом, а пьяница подобен медведю, кровососу лютому. Егда зацепит лапоу корову кою, бедную, таки, су, едва-едва отделается. Тако у пьянова л. 195 об.  
лапы вся зацепляют клеветы своя.

(БАН, 17.9.5, л. 195—195 об.).

<sup>6</sup> На этом текст обрывается.

<sup>a</sup> Испр.; в ркп. распятыя. <sup>6</sup> В ркп. далее помещены изображения крестов, подпись под изображениями: Видждь Петров, зри разбойнич, еще и сеновний. Смотри же совершенный крест Христов. Тут же гвоздие и иная в них, живоносное Христово распятыя тело. <sup>6</sup> Испр.; в ркп. Апоколепсис. <sup>9</sup> Испр.; в ркп. пустыням.

<sup>1</sup> На этом текст обрывается.

<sup>1</sup> Ср.: Материалы для истории раскола... т. V. М., 1878, стр. 220.